

- ۱۔ مولانا سید محمد رابع ندوی، لکھنؤ  
۲۔ مولانا سید محمد رابع ندوی، لکھنؤ  
۳۔ پروفیسر مختار الدین احمد، علی گڑھ  
۴۔ ضیاء الدین اصلاحی (مرتب)

## معارف کا زرتعاون

- میں سالانہ سوزو پئے  
سالانہ دو سو پچاس روپے  
میں سالانہ  
ہوائی ڈاک پچیس روپے پونڈیا چائیس ڈالر  
بحری ڈاک نو پونڈیا چودہ ڈالر  
کاپیت: حافظ محمد کئی شیرستان بلڈنگ

بالمقابل ایس ایم کالج اسٹرکچن روڈ۔ کراچی

آرڈر یا بینک ڈرافٹ کے ذریعہ بھیجیں۔ بینک ڈرافٹ درج ذیل نام سے ہوائیں

DARUL MUSANNEFIN SHIBLI ACADEMY

تاریخ کو شائع ہوتا ہے۔ اگر کسی مہینہ کے آخر تک رسالہ نہ پہنچے تو اس  
پہلے ہفتہ کے اندر دفتر میں ضرور پہنچ جانی چاہئے اس کے بعد رسالہ

وقت رسالہ کے لفافہ پر درج خریداری نمبر کا حوالہ ضرور دیں۔

کم از کم پانچ روپوں کی خریداری پردی جائے گی۔

ہوگا۔ رقم پیشگی آنی چاہئے۔

لدین اصلاحی نے معارف پریس میں چھپوا کر دارالمصنفین شیبلی اکیڈمی اعظم گڑھ  
سے شائع کیا۔

## فہرست مضامین

- کشدرات  
ضیاء الدین اصلاحی  
۸۲-۸۳

## مقالات

- ۱۔ فلسفہ وجودیت: ایک جائزہ  
۲۔ کتابیات موطا امام مالک  
۳۔ پروفیسر محمد الیاس برنی  
۴۔ فلسطین آئینہ ایام میں  
۵۔ مطبوعات جدیدہ  
۶۔ ع۔ ص  
۷۔ ع۔ ص  
۸۔ ع۔ ص  
۹۔ ع۔ ص  
۱۰۔ ع۔ ص  
۱۱۔ ع۔ ص  
۱۲۔ ع۔ ص  
۱۳۔ ع۔ ص  
۱۴۔ ع۔ ص  
۱۵۔ ع۔ ص  
۱۶۔ ع۔ ص  
۱۷۔ ع۔ ص  
۱۸۔ ع۔ ص  
۱۹۔ ع۔ ص  
۲۰۔ ع۔ ص  
۲۱۔ ع۔ ص  
۲۲۔ ع۔ ص  
۲۳۔ ع۔ ص  
۲۴۔ ع۔ ص  
۲۵۔ ع۔ ص  
۲۶۔ ع۔ ص  
۲۷۔ ع۔ ص  
۲۸۔ ع۔ ص  
۲۹۔ ع۔ ص  
۳۰۔ ع۔ ص  
۳۱۔ ع۔ ص  
۳۲۔ ع۔ ص  
۳۳۔ ع۔ ص  
۳۴۔ ع۔ ص  
۳۵۔ ع۔ ص  
۳۶۔ ع۔ ص  
۳۷۔ ع۔ ص  
۳۸۔ ع۔ ص  
۳۹۔ ع۔ ص  
۴۰۔ ع۔ ص  
۴۱۔ ع۔ ص  
۴۲۔ ع۔ ص  
۴۳۔ ع۔ ص  
۴۴۔ ع۔ ص  
۴۵۔ ع۔ ص  
۴۶۔ ع۔ ص  
۴۷۔ ع۔ ص  
۴۸۔ ع۔ ص  
۴۹۔ ع۔ ص  
۵۰۔ ع۔ ص  
۵۱۔ ع۔ ص  
۵۲۔ ع۔ ص  
۵۳۔ ع۔ ص  
۵۴۔ ع۔ ص  
۵۵۔ ع۔ ص  
۵۶۔ ع۔ ص  
۵۷۔ ع۔ ص  
۵۸۔ ع۔ ص  
۵۹۔ ع۔ ص  
۶۰۔ ع۔ ص  
۶۱۔ ع۔ ص  
۶۲۔ ع۔ ص  
۶۳۔ ع۔ ص  
۶۴۔ ع۔ ص  
۶۵۔ ع۔ ص  
۶۶۔ ع۔ ص  
۶۷۔ ع۔ ص  
۶۸۔ ع۔ ص  
۶۹۔ ع۔ ص  
۷۰۔ ع۔ ص  
۷۱۔ ع۔ ص  
۷۲۔ ع۔ ص  
۷۳۔ ع۔ ص  
۷۴۔ ع۔ ص  
۷۵۔ ع۔ ص  
۷۶۔ ع۔ ص  
۷۷۔ ع۔ ص  
۷۸۔ ع۔ ص  
۷۹۔ ع۔ ص  
۸۰۔ ع۔ ص  
۸۱۔ ع۔ ص  
۸۲۔ ع۔ ص  
۸۳۔ ع۔ ص  
۸۴۔ ع۔ ص  
۸۵۔ ع۔ ص  
۸۶۔ ع۔ ص  
۸۷۔ ع۔ ص  
۸۸۔ ع۔ ص  
۸۹۔ ع۔ ص  
۹۰۔ ع۔ ص  
۹۱۔ ع۔ ص  
۹۲۔ ع۔ ص  
۹۳۔ ع۔ ص  
۹۴۔ ع۔ ص  
۹۵۔ ع۔ ص  
۹۶۔ ع۔ ص  
۹۷۔ ع۔ ص  
۹۸۔ ع۔ ص  
۹۹۔ ع۔ ص  
۱۰۰۔ ع۔ ص

## دارالمصنفین کا سلسلہ اسلام اور مستشرقین

۱۔ اسلام اور مستشرقین حصہ اول: دارالمصنفین کے سیمینار منعقدہ

۱۹۸۲ء کی مفصل اور دلچسپ روداد پچیس روپے

۲۔ حصہ دوم: سیمینار میں پڑھے گئے مقالات کا مجموعہ۔ قیمت ۵۰ روپے

۳۔ حصہ سوم: اس موضوع پر معارف میں شائع شدہ مقالات کا مجموعہ۔ قیمت ۵۰ روپے

۴۔ حصہ چہارم: مستشرقین کے رد میں علامہ شیبلی نعمانی کی تحریروں کا مجموعہ۔ قیمت ۵۰ روپے

۵۔ حصہ پنجم: رد اسٹراٹون میں سید سلیمان ندوی کی تحریروں کا مجموعہ۔ قیمت ۳۰ روپے

۶۔ الاسلام والمستشرقون: (عربی)

سیمینار کے عربی مضامین کا مجموعہ۔

قیمت ۳۰ روپے



## شذرات

کی یہ خواہش ہوتی ہے کہ وہ جس عقیدے اور نظریے کو ماننا اور صحیح سمجھتا ہے اسے ماننے اور صحیح سمجھنے لگیں گو سب کا کسی شخص کا ہم خیال ہو جانا محال ہے، تاہم وہ ہر اپنے رجحانات سے قریب تر کرنے کے لئے برابر فکر مند رہتا ہے، قرآن مجید لکھا گیا ہے کہ آپ کی تمام تر حرص و خواہش کے باوجود اکثر لوگ آپ ﷺ کی باتیں، اسی لئے آپ ایسے شدید معاندین کو اپنا ہم خیال بنانے کے لئے پریشان و درد مندی اور دل سوزی سے لوگوں کے سامنے اپنے افکار و خیالات کو پیش کیوں اور صداقتوں کو ان پر اچھی طرح آشکارا کر دیتے تھے، لیکن ہر زمانے میں شیفتہ بنانے اور سب کو اپنی طرف مائل کرنے کی کوششیں ہوتی رہی ہیں اور اس وعظ و پند، تقریر و تحریر، اور اسی طرح کے دوسرے موثر وسائل اختیار کئے جاتے نظر کی عظمت و برتری کا نقش دلوں پر بیٹھا دیا جائے۔ عقائد و مذاہب کی ترویج و اور مناسب طریقوں کے استعمال کا کبھی برا نہیں مانا گیا اور دوسرے خیال اور بات کو بھی ان پر اعتراض نہیں ہوا۔ اعتراض اور شکایت اس وقت ہوئی ہے جب ار کے متوالوں نے زور و زبردستی سے دوسروں کو اپنا عقیدہ و مذہب ماننے پر خیالات و نظریات تھوپنے کی کوشش کی، دنیا میں بڑی بڑی جنگیں اور رآمرانہ رویوں کے خلاف ہوئی ہیں۔

متمدن زمانے کا سب سے مقبول اور ترقی یافتہ نظریہ حکومت ہے، اس کا تو ہر کسی کے عقیدہ و مذہب سے تعرض نہیں کرتا، جمہوری حکومتوں میں ہر ایک کو رہنے اور اپنی مخصوص علامت و شناخت کو باقی رکھنے کی پوری آزادی ہوتی ہے مذہبی و تعلیمی ادارے قائم کرنے کا حق ہوتا ہے۔ کسی کی زبان، کلچر، تاریخ، سب کچھ نہیں آتی، وہ اپنے دین و مذہب کو فروغ دینے اور اس کا پرچار کرنے کے وہ ہے جو زور، زبردستی اور جبر و اکراہ سے خالی اور جمہوری ہوں، اکثریت و اقلیتوں کے ساتھ بھی مساویانہ سلوک اور برابری کا معاملہ کیا جاتا

ہے، ان کو بھی بڑھنے اور ترقی کرنے کا یکساں موقع ملتا ہے، ان کو اور دوسرے پس ماندہ اور کمزور طبقوں کو جبر و تشدد اور ظلم و نا انصافی کا نشانہ نہیں بننا پڑتا، ان کے مذہبی اور شرعی معاملات میں مداخلت نہیں کی جاتی، اکثریت ان کو اپنے اندر ضم کرنے کے درپے نہیں ہوتی، انہیں اپنا عقیدہ و مذہب قبول کرنے کے لئے مجبور نہیں کرتی، ان کی اقدار، روایات اور خصوصیات مٹا دینے کی اسکیمیں نہیں بناتی۔ لیکن اس وقت مغربی ممالک ہی۔ جہاں سے جمہوریت نے اپنی موجودہ شکل میں جنم لیا ہے اس کو اپنے استعمار و استحصال کا آلہ کار بنا کر پامال کر رہے ہیں، اور خود ہمارے ملک میں بھی رد زاول ہی سے جمہوریت کے ساتھ یہی مذاق ہو رہا ہے۔

ہمارا ملک ۱۹۴۷ء میں آزاد اور ۲۶ جنوری ۱۹۵۰ء کو جمہوریہ اور سیکلر ریاست بنا، جمہوری اور سیکلر آئین و دستور بنا جس میں ہر مذہب و ملت کے لوگوں کو عقیدہ و مذہب اور فکر و خیال کی آزادی بخشی گئی ہے اور اپنے عقیدہ و مذہب کی جمہوری طریقے سے تبلیغ و اشاعت کا حق بھی دیا گیا ہے، اس کی بھی گنجائش ہے کہ تمام طبقوں اور اقلیتوں کے جان و مال، تہذیب، کلچر، زبان، روایات اور علوم و فنون کو تحفظ ملے گا، ان کے مذہبی معاملات میں حکومت مداخلت نہیں کرے گی اور اکثریت اقلیتوں پر زبردستی اپنا دھرم مسلط نہیں کرے گی لیکن عملاً اس کے بالکل برعکس ہوا اور ہو رہا ہے، تقریباً نصف صدی تک کانگریس مرکز اور ریاستوں میں حکمرانی کرتی رہی اور جمہوریت اور سیکلر ازم کی جان نکلتی اور اقلیتوں بالخصوص مسلمانوں پر مظالم ہوتے اور ان کا وجود اور ان کی یادگاریں ختم کی جاتی رہیں مگر اس کے کانوں پر جوں تک نہ رہی اور اب ملک اور اقلیتوں کی بد قسمتی سے پانچ چھ برس سے مرکز اور اتر پردیش میں جو فسطائی جماعت اس کی جانشینی کر رہی ہے اس کا کام ہی یہ رہا ہے کہ مختلف فرقوں میں نفرت بڑھے، اقلیتیں ہراساں ہوں اور مسلمان مشکوک و مشتبہ بنے رہیں، وہ ملک کا دستور بدل کر جمہوریت ہی کو ختم کر دینا اور تعلیم کا بھگوا کر کے اقلیتوں کے قتل سے بدنام بھی نہیں ہونا چاہتی ہے، مسلمانوں کی ایک جماعت پر پابندی عائد کر کے بے تصور لوگوں کو جیلوں میں بند کئے ہوئے ہے، پوٹولا کر انہیں بے موت مارنا چاہتی ہے، لیکن آریس ایس، و شوہند و پریشد، بجرنگ دل جیسی فسطائی تنظیموں کو عدالتوں کی توہین کرنے، جمہوریت سے کھلواڑ کرنے اور آئین کی دھجیاں بکھیرنے کے لئے چھوٹ ملی ہوئی ہے۔ اسی مہینے میں اتر پردیش میں الکشن ہو رہا ہے، اس ریاست کی اس سے بڑھ کر اور کیا بد قسمتی ہوگی،



اس فسطائی جماعت کو دوبارہ موقع مل گیا، اس کے حلیفوں اور اس سے ساز باز کرنے کے بغیر تعلقی ضروری ہے، دانش مندی کا تقاضا یہ ہے کہ اقلیتیں، سیکر ازم اور جمہوریت کے کو تقسیم ہونے سے بچائیں۔

دینیہ، غازی پور کا قدیم مدرسہ اور مولانا عمر فاروقؒ اور مولانا ابوالحسن صدیقیؒ کی مولانا ابوالحسنؒ کے صاحب زادے مولانا عزیز الحسن صدیقی مدرسہ کی خدمت کے لئے ایک مخلص کار گزار اور علمی و عملی شخص ہیں، ان کے جوش و خروش اور دلولت کار نے مدرسہ کو ترقی دی ہے، اس کے شعبے حفظ و تجوید، نرسری اور پرائمری اسکول اور متوسطات غازی پور شہری میں چل رہا ہے لیکن اس کی شاخیں اطراف کے قصبات و قریوں میں بھی مدرسہ دینیہ کے زیر اہتمام مختلف دینی، دعوتی تعلیمی اور رفاہی کام بھی انجام پا رہے ہیں، مجلس صیانتہ الاسلام اور مستحقین کی امداد کا فنڈ قابل ذکر ہیں، مجلس صیانتہ الاسلام اسلامی لٹریچر کے علاوہ مدرسہ دینیہ کا ایک ترجمان ”تذکیر“ شائع ہو رہا ہے جس کے میں، اصلاح معاشرہ نمبر، مولانا سید ابوالحسن علی ندوی نمبر، اور مولانا سید احمد ہاشمی نمبر۔ سید احمد ہاشمی جن کا ابھی چند ماہ پہلے انتقال ہوا، اسی مدرسہ دینیہ کے پرانے طالب ابوالحسن صدیقی کے ہم سبق اور بے تکلف دوست تھے، مولانا عزیز الحسن صاحب یاد میں ۳ فروری کو مدرسہ میں یک روزہ سمینار کرایا جس میں غازی پور کے علم سیاسی رہنماؤں کے علاوہ قرب و جوار کے مدارس کے علماء بڑی تعداد میں شریک ملحق جو ہر قاسمی (گورکھ پور) نے صدارت فرمائی، مولانا عزیز الحسن صاحب بڑھا، بعض اساتذہ نے مضامین پڑھے۔ مولانا ہاشمی کے مخلص رفیق جناب سید ( ) کی پر مغز و موثر تقریر سے حاضرین بہت محظوظ ہوئے، مولانا نے مرحوم سے شریعت اور اظہار خیال کی عزت بخشی گئی، مولانا عزیز الحسن صاحب اور مدرسہ نے میری حیثیت سے بڑھ کر پذیرائی کی، طلبہ کی مجلس اصلاح البیان کی جانب دے کر میری توقیر میں اضافہ کیا گیا، مولانا نے مدرسہ دکھانے کے علاوہ بعض سیر بھی کرائی۔



## مقالات

# فلسفہ وجودیت: ایک جائزہ

از ڈاکٹر فیضان بیگ

بیسویں صدی کے جن مغربی فلسفیانہ ادبی رجحانات کا گہرا اور نہایت واضح اثر علوم و فنون اور زندگی کے مختلف شعبوں پر نظر آتا ہے ان میں تصور وجودیت کا نام سرفہرست ہے جو مجموعی طور پر انسانی وجود کی مرکزیت اور ادلیت کو بڑی اہمیت دیتا ہے اور فرد کی آزادی پر پورا زور دیتا ہے۔

وجودیت کی مختصر ترین تعریف یوں کی جاسکتی ہے کہ: یہ اپنے عہد کی زندگی کا سامنا کرنے اور تمام خطرات اور امکانات کے ساتھ اسے برتنے کا نام ہے لیکن ہمارے دور کی جدیدیت کا مرکز ناتمام رہے گا اگر ہم اس کے ساتھ ہی وجودیت کا ذکر نہ کریں کیونکہ اس فلسفے سے شاید ہی کوئی معاصر ادبی تحریک اور رجحان متاثر نہ ہوا ہو۔

وجودیت کے بنیادی تصورات اور تاریخی ارتقاء کا جائزہ لینے سے قبل مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس کے پس منظر اور ان حالات و محرکات پر بھی ایک نظر ڈال لی جائے جن کے درمیان اس تصور نے جنم لیا۔

بیسویں صدی اور خاص طور سے اس کا نصف ثانی اپنے گونا گوں افکار و نظریات اور اپنے مخصوص علوم و تمدن کی بنیاد پر تاریخ کے پچھلے تمام ادوار سے بہت مختلف رہا ہے وجودیت کا تصور یورپ میں دوسری جنگ عظیم کے بعد اس وقت ابھر کر سامنے آیا جب یورپ کا عروج و زوال یکپارہ شعبہ عربی، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ۔



۱۹ ویں سائنس اور مذہب، اخلاقیات اور مادیت نیز متضاد نظریات کی کشمکش میں مبتلا اور بے بسی کا شکار تھا۔

سائنس اور ٹکنالوجی کی ترقی نے بیسویں صدی کے ذہن کو مزید الجھنوں میں ڈالا۔ انسان کی تنظیم و توانائی میں تو صرف اضافہ کیا لیکن اس کے جذبات و افکار اور تائید اور سہاروں کو معدوم کر کے اس کے دل کی دنیا سوئی اور ویران کر دی چنانچہ اپنی ہی قوت سے اپنے آپ کو تباہ کرنے پر بھی قادر ہو گیا ہے۔

دوسری جنگ عظیم کی ہولناک خوں ریزی کے بعد عدم کی واپست انسان کے دل میں اتر گئی، اس سے گھبرا کر جب اس نے اپنے ماضی کا جائزہ لیا تو اس کے پیچھے واقعات کی کارفرمائی نظر آئی جس کی بنا پر اس کا دل اپنے سارے ماضی سے بیزار ہو گیا۔ اقدار جو صدیوں سے اسے سہارا دیتی رہی ہیں اب بالکل ہی ناقابل اعتبار نظر آ رہی ہیں۔

ریکارڈ کے فلسفہ کے زمانہ سے ہی انسان دنیا میں اپنے کو بے خانماں محسوس کرنے لگا۔ ہیگل کے نظریہ جدلیات نے بھی اس کی ذہنی گتھیوں کو سلجھانے کے بجائے اور الجھا دیا۔ دین کے کائنات میں سائنسی دریافتوں اور تسخیر کے باوجود انسان کی حیرت میں اضافہ ہو رہا ہے۔ نظریہ لاشعور نے اس کی ذہن کی کائنات کو بھی لامحدود کر دیا۔ ادھر آئنسٹائن نے اضافیت نے سائنس تک کو متزلزل اور غیر متیقن بنا دیا چنانچہ اب نہ کوئی تصور رہا نہ مادی قوانین، اخلاقی اقدار اور مذہبی صداقتوں کے مطلق اور صحیح ہونے پر بھی متزلزل ہو گیا۔

ایسے وقت میں جب کہ ہر قدر شک کی نگاہ سے دیکھی اور ہر امید مایوسی میں بدل چکی تھی

اور نئی متبادل قدروں کے وجود میں نہ آنے کی وجہ سے نئے امکانات کی تلاش جاری تھی، مارکسزم نے اس پورے رویہ کو ہڈ باقی، مریضانہ اور داغی کہہ کر عقل پر ایمان کی تجدید کی اور ہیگل کے فلسفہ کی مادی توجیہ کے طور پر جدلیاتی مادیت کا فلسفہ پیش کیا۔

لیکن مارکسزم کا دائرہ فکر بہت ہی محدود تھا، اس نے پیٹ کے مسئلے اور روٹی کے سوال کو اتنی اہمیت دی گویا معاشی مسائل کے علاوہ انسان کے دوسرے تقاضوں اور مطالبوں کی تسکین کا کوئی سامان ہی اس کے پاس نہیں ہے اور یہی اس کا سب سے کمزور ترین پہلو بھی تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ ایسے وقت میں ضعیف الارادہ اور ضعیف یقین انسان کی دشگیری اور مدد کوئی روشن آسمانی ہدایت ہی کر سکتی تھی لیکن کلیسا اور مذہبی اداروں کی سخت گیری بے رحمانہ بے لچک اور خشک نظام سے یہ انسان پہلے ہی بیزار تھا اور واقعہ یہ ہے کہ سیمت میں اب انسان کی میسائی کی صلاحیت نہیں رہ گئی تھی۔

اس کشمکش پر آگندگی اور انتشار کے دور میں حساس طبائع اپنے اندر جھانکنے پر مجبور ہوئیں، لیکن اب جو فلسفہ ابھرا وہ غیر رجائی اور غیر حقیقت پسندانہ تھا۔ پروست اور اندرے ژید نے فرانسیسی ادب میں وجودیت کی تحریک کے لئے راستہ ہموار کیا اور برگسوں نے اس کے لئے فلسفیانہ بنیادیں مہیا کیں۔

اس پس منظر میں وجودیت کا تصور اپنے مولد و منشأ فرانس سے ابھرا اور تیزی سے زندگی کے مختلف گوشوں پر اثر انداز ہونے لگا۔

وجودیت کیا ہے؟ رومانیت کی طرح وجودیت کی تعریف گو دشوار ہے تاہم ہمیشہ مجموعی جیسا کہ اوپر ذکر ہوا یہ انسانی وجود ہی کو مرکزی مسئلہ مانتی ہے۔

اصطلاحی Existentialism (وجودیت) کی تعریف کرنے سے پہلے لفظ



وجود کی وضاحت DICTIONARY OF PHILOSOPHY AND RE.

مادی (مادہ) سے ملتی جلتی چیز ہے اور جیسے MATTER

کے مقابل ہوتا ہے اسی طرح EXISTENCE (وجود) مقابل ہوتا ہے۔

برائے اور EXISTENCE کی تعریف ممکن نہیں ہے۔ پھر EXISTENT

یعنی کے تحت دشمنی میں یہ ملتا ہے۔ یہ ایک ایسی فلسفہ تحریک ہے

آئی اور جو انسانی واقعاتی صورت حال پر اپنی توجہ مرکوز کرتی ہے یہ

EXISTENTIALISM میں DICTIONARY OF WORLD LIT کی تعریف

وجودیت ۱۸۵۰ء کے بعد کے فلسفوں کے اس مجموعہ کا نام ہے جس پر

ملتی ہے لیکن ان سب میں مختلف درجات تفاوت کے ساتھ مرکزی

حقیقت "فرد موجود ہے" ہے۔

EXISTENCE کی تعریف کے ذیل میں ENCYCLOPEDIA BRIT.

ہے کہ: وجودیت عام معنی میں اس دنیا میں انسانی وجود کی ایک ایسی

کے ٹھوس ہونے اور اس کے پُر اذ مشکل کردار پر زور دیتی ہے۔

وجودیت کوئی مستقل نظام فکر یا فلسفہ نہیں بلکہ صرف ایک رویہ اور طرز احسا

ساختہ تحریک ہے۔ وجودیت کا قائل نہ تو عقل پر اعتماد کرتا ہے اور نہ روح پر

۔ روایت پسندوں کی طرح وجودیت کے ماننے والے بھی کہتے ہیں کہ

نہ وہ اپنی بے شمار ذمہ داریوں کے باعث بے کس دلاچار ہے تاہم اسے

زندگی کو جس طرح بنانا چاہے بنائے انسان اعمال کا مجموعہ ہے۔ یہ

مردات کے تحت انجام نہیں پاتے بلکہ انفرادیت کے اقتضار کو پورا

کرتے ہیں۔

فلسفہ وجودیت کا موضوع انسانی وجود ہے انسان محض عقل نہیں اور نہ ہی وہ محض

ایک common جوہر ہے بلکہ اپنی ذات میں فرد ایک مستقل وجود ہے جو عقلی اور غیر عقلی

حوالے سے تشکیل پاتا ہے انسان پر اپنے وجود کا انکشاف CRISES یا بحران کے وقت

ہوتا ہے جب اسے آزادانہ فیصلہ کرنا پڑتا ہے جو صرف اس کی عقل نہیں بلکہ اس کا سارا وجود

کرتا ہے اور اسی فیصلہ سے اس کے وجود کے آئندہ امکانات اور انتخاب کی مکمل آزادی کا

تعیین ہوتا ہے۔

وجودیت کائنات کو داہمہ قرار نہیں دیتی بلکہ ایک معنی میں انسان کے مرضی و جہانی

وجود ہی کو سب کچھ قرار دیتی ہے اس کائنات کو یا معنی بنانے اور زندگی کو مقصدیت عطا کرنے

کے لئے انسان کو اپنی فکر کا آغاز اپنے وجود اور اس کو درپیش مسائل سے کرنا ہوگا۔ ہر فرد کو

اپنے وجود اور اس کے مسائل کا جو براہ راست تجربہ حاصل ہوتا ہے یہی معتبر اور حقیقی ہے۔

اس کے مقابلہ میں تمام ذرائع علم پر اپنے اعتبار سے ساقط ہیں اسی نقطہ سے چل کر ہم انسان

کے منصبِ عمل اور مقصد کو سمجھ سکتے ہیں۔

وجودیت عقل اور اس کے نتائج پر سائنس کو ان کا مقام دیتی ہے اور فرد کی مکمل

آزادی اختراعی قوت اور کائنات کی قیاسی میں انسان کے عمل ہی کو زندگی کی اصل مانتی ہے۔

اس طرح ایک طرف تو فرد موضوعِ فکر بنتا ہے اور دوسری طرف انسانیت کا

ایک ایسا تصور ابھرتا ہے جو عینی روایات و اقدار پر مبنی رجائی یا تصوفانہ نہیں بلکہ

واقعی اور حقیقی ہے۔

ایک فلسفیانہ میلان کے طور پر وجودیت کا چرچا گویا بیسویں صدی میں عام ہوا تاہم



باز تفکر میں پہلے سے دور تک پھیلی ہوئی ہیں لیکن اس سے پہلے کبھی وجود کو اتنی اہمیت نہیں دی تھی۔ قدیم فلسفوں میں انسان کوئی مسئلہ اکثر وحید اختر وہ جو ہر تھا یا کلیہ یا تصور یا فارمولہ۔

پس سقراط وہ پہلا فلسفی ہے جس کا موضوع مطالعہ گوشت پوست انسان اس کا مطالعہ بھی دروں بینی سے زیادہ متاثر ہے۔

ملاطونی اور ارسطاطالیسی روایات میں بھی انسان کا تصور تو ملتا ہے ملتا جو پیدا ہوتا، دکھ بھیتا اور مر جاتا ہے۔

فلسفہ نے عرفانِ نفس پر تو زور دیا لیکن اس کے متصوفانہ رجحان کو دکھ درد سے کوئی واسطہ نہ تھا بلکہ مادیت اور دوسری زندگی کا سر پر چھایا رہا۔ اس دور میں انسان کی تکمیل حقیقتِ لامتناہی سے لگتی۔

انسانی دوستی کا فلسفہ بھی ان ہی رجحانات کے زیر اثر رہا جو انسان کو تصورِ نقطہ نظر سے سمجھنے کی کوشش کرتے ہیں اور تسلیم کرتے ہیں۔

مسلمان متصوفین نے بھی داخلیت کی راہ اپنائی، معاندانہ خارجی سے اپنی ذات کی خلوت میں گوشہ عافیت تلاش کرنا اور عقیدہ میں زندہ رہنا ہی ان کا طریقہ کار رہا۔

مگر کے گارڈ کا احساس تھا، مذہب حقیقتِ اولیٰ کے براہ راست بلکہ درمیان بلا واسطہ رشتہ کے بجائے کلیسا کے ادارہ کا پابند

ہو کر اپنی حقیقی روح کھو بیٹھا، خدا اور انسان کا رشتہ ٹوٹنے کے بعد اب یہ انسان تنہا حوالہ بتقدیر رہ گیا۔ اسی احساس نے وجودیت کے فلسفہ کو جنم دیا۔ وجودیت ایک انقلابی رویہ ہے جو مخالف عقلیت بھی ہے اور مخالف جوہریت بھی۔ یہ وجود کو ماہیت یا جوہر (Essence) پر اولیت و فوقیت دیتا ہے۔ اس کے نزدیک انسان کوئی مجرد تصور نہیں بلکہ ایک ٹھوس حقیقت ہے۔

وجودیت ہر قسم کی نظام سازی کے خلاف ہے کیونکہ اس کے نزدیک کوئی بھی نظام انسانی مسائل کا پورا احاطہ کر ہی نہیں سکتا۔ وجودی بین کے خیالات میں نمایاں فرق ہے۔ کچھ وجودی خدا کے قائل ہیں کچھ منکر۔ لیکن یہ سب جوہر پر وجود کی اولیت اور انفرادی آزادی کے تحفظ پر متفق ہیں۔ اسی لئے اقداران کے نزدیک اضافی ہیں۔ وقت ماحول یا روایت کی مساوات سے بچنے والی ہر قدر یا معیار کو یہ شک کی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔ وجودیت کی پہلی اور آخری ذمہ داری اپنی ذات سے ہوتی ہے۔ اقبال کے برخلاف وجودیوں کی خودی کا منہا خدا نہیں بلکہ ان کی ذات ہوتی ہے اور یہ خودی ہر اخلاقی پابندی سے آزاد بھی ہے۔ یہ آزادی اس کے اوپر بہت سی ذمہ داریاں بھی ڈالتی ہے لیکن یہ تمام ذمہ داریاں کسی اور کے تئیں نہیں بلکہ خود اسی کے اپنے تئیں ہوتی ہیں۔

وجودیت کا فروغ | فلسفہ وجودیت کی ابتدا کر کے گارڈ نے ہوئی تھی۔ اس نے ایک

تحریک کی شکل میں اس وقت اثر انداز ہونا شروع کیا جب فرانس میں نازی جرمنی کے قبضے کے خلاف مزاحمت کی تحریک شروع ہوئی۔ اس وقت پورا فرانس ایک وسیع قید خانہ بن گیا تھا۔ جہاں نہ صرف ارادہ و عمل بلکہ فکر و اظہار کی آزادی بھی سلب کر لی گئی تھی۔ یہ تحریک مزاحمت انسانی آزادی اور اپنے حق کے لئے اعلانِ جہاد تھی اسی لئے



نئی تشریح نے انسان کی انفرادیت اور ادا دگار پر بہت زور دیا ساتھ ہی  
(SUBJECTIV) بحران، دہشت اور موت کے خوف کو فلسفیانہ  
طریقہ کی حیثیت سے پیش کیا۔ مابعد جنگ کی مغربی دنیا نے ان مسائل و  
اپنی روحانی اذیت، داخلی کشمکش و تشنگی اور خارج میں موجود سماجی  
دکھ کی سچی تصویر دیکھی اس تصویر نے اس کے اپنے تجربات کو آئینہ  
دو چنے کے لئے ایک نئی سمت کی طرف اشارہ بھی کیا۔ اس نے فرد کو  
دشمن اور بیورد و کرہی کی گرفت سے بغاوت کر کے انفرادیت کو مضبوط  
ہونے کا حق دیا۔ یہ ان لوگوں کا فلسفہ ہے جو ارتیابیت کے دھندلے میں  
روشنی سے محروم ہو چکے ہیں جن کا اعتقاد انسان کے ہمہ گیر ہونے  
اور جو موجودہ سماجی سیاسی ڈھانچہ اور روحانی، اخلاقی و مذہبی  
طرح غیر مطمئن ہیں۔

فلاں، فم | دیستوویکی، کر کے گارڈ، نطشے، ہائی ڈگر، مارسل باسپر  
مغربی مفکرین اور فلسفیوں نے وجودیت کے تصور کی مختلف جہتوں  
وں کے ابھرنے میں نمایاں کردار ادا کیا۔

کے بہت سے افکار کی بنیاد کر کے گارو کے ہاتھوں رکھی گئی اس نے  
سائنسی نظام پر سخت حملے کئے۔ ہیگل کے تصور کا یہ مخالف تھا اس کے  
فرد موضوعیت اور انسانی کردار و زندگی میں مرکزی جذبہ کی حیثیت  
دیا، مادہ کی ضرورت کو یہ تسلیم کرتا ہے۔

اس کے برخلاف خدا کی موت کا اعلان کیا۔ اس نے کہا کہ ہر فرد کو

اپنے لئے خود ایسی قدریں وضع کرنی چاہئیں جو اس کے مستقبل کی ضمانت دے سکیں موجودہ  
صورت حال اصل ہے جہاں خدا پر یقین کے امکانات کمزور ہو چکے ہیں اور اس نامعلوم اور  
نامعلوم حقیقت کو عقل کے ہاتھوں ختم کر کے کلیسا میں دفن کیا جا چکا ہے۔

اور ٹیگانے انسان کی ثقاہت کو اس کا مقصد قرار دیا اور انسان کی کسی خاص  
نظرت کا انکار کیا۔

ہائید گرنے جو وجودیت کا ایک اہم فلسفی ہے انسان کی آزادی، ثقاہت، تحفظ  
اور لاشیئت پر زور دیا۔

جاسپر آزادی اور موضوعیت کے ساتھ ماورائیت کا بھی قائل ہے جب کہ مارشل  
جو ایک مذہب پسند وجودی ہے، مجہول اور موجود کی پراسراریت کے مقابلہ میں واقعیت  
پر زور دیا اور اس کی بنیاد پر مسیحیت اور وجودیت میں تطابق کی کوشش کی۔

ادسار نے سارے ملحدانہ وجودی افکار کا مجموعہ پیش کر دیا۔ وجودوں کے پوسے  
گروہ میں ایک گروپ خدا کا قائل اور دوسرا خدا کا منکر رہا۔

وجودیت اور ادب | وجودیت کی اس تحریک کا اثر زندگی کے دوسرے شعبوں کی طرح  
ادب پر بھی گہرا پڑا۔ ادب دوسرے علوم و فنون سے الگ ادب بالکل آزاد شعبہ  
نہیں ہے۔ اس کی حدیں انسانی تہذیب اور ذہنی اختراع کے دوسرے مظاہر سے ملتی  
ہوتی ہیں لیکن یہ کبھی کبھی ایک دوسرے کو پار بھی کر جاتی ہیں۔ ادب میں فلسفہ کی معقول فکر،  
محسوس فکر بن جاتی ہے۔

پھر وجودیت کا تو فروغ ہی ادب کے واسطے سے ہوا تھا۔ حالیہ دہوں کے بہترین  
قراردے جانے والے ناولوں میں الحادی وجودیت کا اثر نمایاں ہے۔



میں بقول ڈاکٹر یوسف حسین خاں:

لے کر اب تک یہ وحدت ہے کہ وہ انسان کے تعلق نفسیاتی تحقیق کو جو

تباہ ہے اور سلسل ان سوالوں کے جواب تلاش کرنے کی کوشش میں

ہوں نے صدیوں سے انسانی ذہن کو سرگرداں کر رکھا ہے۔ یہودی

ان پال سارتر جو وجودیت کی تحریک کا قائد سمجھا جاتا ہے۔ اس کی

سری تصانیف سے وجودیت کو سب سے زیادہ فروغ ملا۔ یہ ذرا

ستاد تھا۔ نازیوں کے ظلم کی چوٹ کھانے کے بعد مزاحمتی تحریک

یا، اس کے تین ناول بہت مشہور ہیں۔ ان تینوں ناولوں میں

فلسفہ کو اس نے اپنے کرداروں کے ذریعہ نمایاں کیا۔ ان میں سارتر

پچیدگیوں کو بیان کیا ہے جس سے اس کے کرداروں کو واسطہ

ہے کہ مختلف پابندیوں اور مجبوریوں کے باوجود انہوں نے اپنی اندرونی

رکھا۔ لیکن پھر بھی زندگی کی المناکی اپنی جگہ پر قائم رہی جس کا کوئی مدا

لیکن نہیں۔ عالم کی گھٹن کا اسے پورا احساس ہے اور اس کے بیچ آزادی

ملک کرتا نظر آتا ہے۔ تہذیب کی بحرانی کیفیت کا عکس ہیں اس کے

آتا ہے۔

اثر سے شعر و ادب اور فن کے جمالیاتی تصورات میں بھی تبدیلیاں ہوئیں

بلکہ صرف شخصیت اور اخلاقی عمل کے ربط کا نہیں بلکہ شخصیت کے

ہے اس نے اپنے مختلف کرداروں کے ذریعہ اس بات پر زور دیا ہے

عادتوں پر بھی قابو حاصل نہیں کر پاتا۔ اس لئے اس نے وجودی نفسیاتی

تجزیہ کی اصطلاح ایجاد کی۔ اپنے متنازع فیہ مضمون ادیب کی ذمہ داری میں اس نے  
مندرجہ ذیل منشور پیش کیا ہے:

۱۔ ادیب کو نجات اور آزادی کا ایک مثبت نظریہ وضع کرنا چاہئے۔

۲۔ ایسی ہیئت اختیار کرنی چاہئے کہ وہ مجبور و مقہور طبقوں کے نقطہ نظر سے  
تشدد کی مذمت کر سکے۔

۳۔ اسے مقاصد اور ذرائع کے مابین ایک معین رشتہ قائم کرنا چاہئے۔

۴۔ اسے آزادی کے نام پر بھی کسی ایسے ذریعہ کے استعمال کی اجازت دینے سے

صریح انکار کر دینا چاہئے جس میں تشدد شامل ہو اور جس کا مقصد یہ ہو کہ ایک فلسفیانہ  
نظام کو قائم کیا جائے یا برقرار رکھا جائے۔

۵۔ اسے مقصد اور ذریعے کے مسئلے پر دن رات بغیر دم لئے اظہار خیال کرنا چاہئے اور

بیچ بیچ میں اخلاقیات اور سیاسیات کے تعلق کے مسئلے پر بھی روشنی ڈالنی چاہئے۔

سادہ کا خیال ہے کہ خیر و شر کے مسئلہ پر تجزیہ انداز میں غور کرنا ادیب کا کام نہیں ہے،

ہر شخص خیر کا تجزیہ ہی قوم جانتا ہے۔ ادیب تو ان مسائل پر سوچنے میں مدد دیتا ہے۔

سادہ تراویب کے فنی مسائل بات کو ثانوی درجہ دیتا ہے۔ اس طرح اس کی وجودیت

یساہیت کی طرف میلان کے باعث بالآخر اس سرزمین کے فکری حدود کو قبول کر لیتی ہے۔

وجودیت کا ایک اور اہم فلسفی مارسل فلسفی ہونے کے ساتھ ساتھ ڈرامہ نگار

بھی ہے۔ یہ بحیثیت اور وجودیت میں مفاہمت کا قائل ہے، سادہ کی طرح منکر خدا و

اخلاق نہیں اس نے اپنے ڈراموں میں فلسفیانہ خیالات کو محسوس اور جیتی جاگتی شکل

میں پیش کیا۔ اس نے جماعتی زندگی کی برکت کو نمایاں کیا ہے اور بتایا ہے کہ جب تک



خول سے باہر نہیں نکلتا اس وقت تک خود اس کی ذات کی تکمیل کے نزدیک ادب انسان اور مافوق الفطرت کے درمیان مکالمہ دی کا اظہار ہی ادب اور آرٹ کی مادی شکل اختیار کر لیتا ہے۔  
اس سے قطع نظر بنیادی طور پر ادب وجودی کا محور انسان کی ذاتیت کی مرضی کے مطابق سوچنا اور فکر کرنا ہے، چاہے وہ کسی زبان میں اسے سوچنے کا آزادانہ حق ہے۔

انہی اپنے خیالات کے ذریعے فرد کی ذاتیت اور آزادی کے مکمل حق اور اس کے فن کی آزادی کے خواہاں ہیں جو تنقید کے قیود و

یہ بھی دیکھ بات ہے کہ وجودیت کی آزادی فرد کو بے مقصد اور نا اہل کی اجازت دیتی ہے بلکہ یہ آزادی صاحب فن کو ملنے اور اس کا التزام کرنے کی بھی تلقین کرتی ہے۔ اسی لئے وجودی ادب بھی کہا جاتا ہے جس کا ایک خاص بنیادی نشانہ ضرور ہوتا ہے، اور یہ ہو یا کوئی مخصوص سماجی موقف، البتہ یہ ضروری نہیں کہ وہ پابند ہو۔ لیکن ایک بار اپنا نشانہ مقرر کرنے کے بعد وجودی ادب

دی جاتی ہے۔ اس طرح اخلاقی اور التزامی سماجی قیمت کی ابتدا کی ہو جاتی ہے اور فنی اور جمالیاتی قیمت کی حیثیت ثانوی۔  
اقدار موجودہ زندگی کی واقعیت سے اخذ کرتی ہے اور اسے انسانوں کے لازم پکڑ لیتی ہے۔ اس طرح ۱۔ آزادی ۲۔ ذمہ داری اور

۳۔ التزام کے تین نقاط پر اس کا ارتکاز ہوتا ہے۔ لیکن لازمی طور پر اس کے مندرجہ ذیل تین نتائج بھی وجودی ادب میں صاف نظر آتے ہیں:

(۱) کرب و بے چینی : جس کا احساس وجودی ادیب کو برابر ہوتا ہے۔  
کیونکہ وہ اپنی زندگی اور تصرفات میں کسی معبود قضا و قدر کسی قسم کی جبریت اخلاقی یا سماجی قدر پر تکیہ کر کے اپنے آپ کو بالکل طور پر آزاد خیال کرتا ہے۔

(۲) تنہائی : یعنی یہ احساس کہ وہ بالکل تنہا و اکیلا ہے اس کے اپنے وجود کی باہر کی دنیا میں اس کا کوئی یار و مددگار نہیں۔ قضا و قدر کا منکر ہونے کی وجہ سے تمام تر ذمہ داریوں کا بوجھ تنہا اسے خود اٹھانا ہے۔

(۳) مایوسی : زندگی سے اور خود دنیا میں اپنے وجود سے۔

وجودیت کا ادبی پہلو بھی اب تک بالکل واضح نہیں ہے۔ یہ صرف سیاست معاشرہ قومی ملکی اور بین الاقوامی تصورات کا ایک لکڑی ہے ہر چیز میں انقلاب اور بہت ہی جانبدارانہ جوش کے ساتھ کسی ایک سمت میں دوڑا کر ان کی بنیادی صفات ہیں۔

واقعیت سے اس کا تصور کچھ گٹا ہے اس معنی میں اس کا مثال کے طور پر اشتراکی واقعیت سے یہ توقع کی جاتی ہے کہ وہ حقائق اور حقائق کو دیانتداری سے پیش کرے لیکن اشتراکی حقائق اور ذہنیت کی رجحانی عکاسی بھی کرے، مگر فن اور مابعد الطبیعیات کے درمیان کوئی تعلق تسلیم نہیں کرتا، چنانچہ مادی ادب کے لئے اولین اہمیت ہر چیز سے قبل فن کی ہوتی ہے جبکہ التزامی وجودی ادب حقائق کی تصویر تو ضرور پیش کرتا ہے، لیکن فن کی اہمیت اس کے نزدیک اولین نہیں ہوتی۔

اقدار کا مسئلہ | اقدار کے مسئلہ کی سنگینی اس دور میں کچھ زیادہ ہی شدید ہو گئی ہے اقدار اور



کے تئیں وجودیت کا موقف مذکورہ بالا معروضات سے بہت کچھ سامنے آچکا ہے ہم ذکر کرتے ہیں کہ وجودیت کے تصور و تحریک میں شروع ہی سے دو رجحان ساتھ میں رہے تھے، ایک رجحان کے افکار لمحہ آنے اور مذہب مخالف تھے اور دوسرا ات باری روحانیت اور اخلاق کا قائل ہے۔

لیکن بنیادی طور پر بقول وحید اختر اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کیونکہ وجودیوں خدا کے ہونے یا نہ ہونے سے انسانی وجود کو درپیش بحران دہشت عدم سے بچنے کے احساس مکمل آزادی اور انتخاب کرنے کی مشکل حل نہیں ہوتی اس لئے محض سطحی ہے۔

لشے نے تو خدا کی موت ہی کا اعلان کر دیا تھا۔ وہ بالکل طے طور پر اقدار کی آزادی کا قائل ہے۔ ہائیڈرگ اس سلسلہ میں نسبتاً غیر جانبدار معلوم ہوتا ہے۔ لیکن شیئت کے عقیدہ کی وجہ سے اقدار کے ساتھ اس کا رویہ کچھ موافقانہ معلوم اور ٹیگٹانے انسان کی نیچر کا ہی انکار کیا ہے۔ یہ بھی قدروں کی اضافیت کا دور پھر سارتر نے تو وجودیت کے ان تمام لمحہ آنے افکار کا مجموعہ ہی اپنے فلسفہ میں سارتر کی تحریروں خصوصاً اس کے ناولوں سے اس کا یہ عقیدہ خوب واضح ہوتا ہے عقلی نظام کے تحت نہیں چل رہی ہے وہ ذات باری کا بھی منکر ہے اور کسی ذاتی قانون کو بھی تسلیم کرنے کو تیار نہیں۔ اس کا خیال ہے کہ انسان آزاد ہے لیکن یہ ذمہ داری کسی اور کے نہیں خود اس کے دو بدو ہے۔ اندر سے شدید طرح بھی یہی ہے کہ تمام قدروں کا خالق انسان خود ہے اور یہ قدریں اضافی نوعیت کے مطلق نہیں ہیں اس کی دلیل یہ ہے کہ جب سائنس جیسی یقینی چیز بھی اضافی ہو گئی تو

اخلاق اضافی کیوں نہ ہوں؟ اس طرح اس کے مطابق زندگی رواں دواں ہر دم متغیر اور دائم انقلاب ہے اور اس میں کسی ایسے معاشرتی نظام کا تصور بھی ممکن نہیں جو انسانی زندگی کی تکمیل کا دعویٰ کرے۔ خارجی نظام ہی جب کسی مطلق قانون کے ماتحت نہیں رہ سکتا تو داخلی نظام اور اندرونی عالم میں اخلاق کے مطلق قوانین کی فرمانروائی کیونکر ممکن ہے؟

لیکن وجودیوں کا جو طبقہ مذہب اور اقدار کا قائل ہے اس کے یہاں بھی یہ تصور روایت سے ہم آہنگ نہیں کر کے گاؤ خدا کا قائل ہے، لیکن اس کا خدا عیسائیوں تک کے لئے ناقابل قبول ہے۔ جامپر کا مادہ مذہبی عقیدہ کا خدا فعال حتیٰ قیوم، مستحیث نہیں بلکہ محض ایک مابعد الطبیعیاتی حقیقت ہے۔ مارسل نے اپنی وجودیت کی بنیاد

سماجی تعلق پر رکھی ہے، اس کے نزدیک مسیحیت اور وجودیت میں تطابق ممکن ہے انسان کو حقیقی آزادی اپنے سے بلند تر مستی ذات باری سے لوٹنا حاصل ہو سکتی ہے مارسل اپنی وجودیت میں مذہبی باطنیت سے قریب اور پاسکاں اور کر کے گارڈ سے متاثر نظر آتا ہے۔ اس کا کہنا ہے کہ ذات باری کی بدولت انسان اپنے وجود سے مادہ رہو جاتا ہے اور اس کی عملی حیثیت کی سمت متعین ہو جاتی ہے ورنہ اس کے خلاف دہشتناکی کو اہل دعیال ریاست یا موسائی کوئی پر نہیں کر سکتی۔ یہ بھی وجود کو جو ہر پر مقدم مانتا ہے اور تصوراتی دنیا کی عینیت کے خلاف ہے لیکن وہ ایسی اجتماعیت کے بھی خلاف ہے جو اپنے اندر شخصی وجود کو فنا کر دے۔ زندگی کا ہر پہلو اس کے نزدیک تضادات اور تصادات سے گھرا ہے جہاں انسان کو فیصلہ کرنا ہوتا ہے۔ اسے فیصلے میں ذمہ داری محسوس کرنی چاہئے لیکن اخلاقی فیصلہ دہی کر سکتا ہے جو ذاتی مفادات اور مادی ضرورتوں کے علاوہ بھی کسی قدر میں یقین رکھتا ہو۔

غالباً مذہب کے تئیں وجودیوں کے اسی موقف سے متاثر ہو کر عربی کے مشہور ناقد



مادنے اپنی کتاب "عقائد المفکرین فی القرن العشرين" میں  
ق سے کہا تھا کہ:

ایک وسیع دائرہ دستان ہے جس سے اہل ایمان و اہل الحاد دونوں  
وجودیت کے قائلین فلاسفہ میں کچھ مذہبی لوگ بھی ہیں کیونکہ وجودیت  
مذہب دشمن یا اخلاقی معتقدات کی مخالف دعوت نہیں ہے اس کے اور  
مذہب کے درمیان مشترکہ کافی صرف یہ ہے کہ ایسے زمانہ میں جب کہ کثرت  
دعوں کی قیمت ہے اور خصوصیات و صفات بے قیمت اور عنقا ہو گئی  
ہست کے مقابلے میں انسانی فرد کو انصاف دیا جائے۔

کے مذہبی مفکرین کا بڑا گروہ بھی وجودیتی طرز فکر کا حامل ہے جس میں  
مکمل کے یا اپنی تنہائی سے نجات حاصل کرنے کے لئے اپنے سے ماورا  
کا مستحق نظر آتا ہے لیکن یہ پابندی رسوم سے آزادی کا خواہاں ہے۔  
وجودیوں کا مذہب پرست گروہ بھی ماورا کو ماوراء کے سباق سے  
میں دیکھتا ہے اس کے یہاں مرکزی نقطہ خدا کی ذات نہیں بلکہ اپنی  
TOTAL SURRENDER TO ALMIGHT کا تصور ہم کو ان کے  
طوعاً کرہاً تو یہ ماوراء کے احکام کو تسلیم کر لیں گے لیکن ان کے لئے

حیثیت مجموعی وجودیت قدروں کی اضافیت کا فلسفہ ہے۔ بیسیویں  
اہم مغربی فلسفوں مثلاً ماکسزم، عملیت (PRAGMATISM)  
وغیرہ کی طرح وجودی فلسفہ بھی اقدار کی مطلقیت کو رد کر کے اقدار کی

اضافیت پر ہی زور دیتا ہے۔

پھر دوسرے وجودی فلسفیوں کی بہ نسبت ماکس کا اثر بھی بہت کم رہا۔ یا سپر اور ہائیڈر  
کو زیادہ عظمت نصیب ہوئی مگر جدید ذہن کو سب سے زیادہ متاثر کرنے والا ملحد وجودی  
فلسفی ژاں پال سارتر ہے۔

در اصل مذہب کو افیون کہنے کے بعد بھی ماکس تک اس حقیقت سے متفق تھا  
کہ مذہب کا مکمل اخراج انسان کی نفسیاتی اور ذہنی مجبوریوں کے تحت ناممکن ہے۔ اس لئے  
اب مذہب سے اقتساب کے پہلو کو نکال کر اس کے شعائر پر توجہ دینے کے بجائے نئے  
انسان کے متشککانہ رویہ کا جواب فراہم کرنے کے لئے اس کے فلسفانہ پہلو پر توجہ دی گئی۔  
اسپنگلر نے وحی والہام کی خاطر جب مشرق کی طرف رجوع کا مشورہ دیا تو مشرقین  
اس خطرے کو بھانپ گئے اور دین خالہ کی غلط تصویر پیش کرنے کا مقدس فریضہ  
انہوں نے اپنے ذمہ لے لیا۔ یورپ میں اب مذہبیت محض زندگی کو گوارہ بنانے کی ایک  
کوشش کی حیثیت سے برقی جانے لگی۔

انسان کا اپنی ذات سے تطابق سب سے اہم مسئلہ تھا جس کا کوئی جواب ماکسزم  
کے پاس نہ تھا، انسان اپنے ہی لئے اتنا متنازع فیہ کبھی نہیں ہوا تھا۔

اس صورت حال میں وجودیت کو ۲۰ ویں صدی کے سب سے زیادہ معنی خیز  
اور موثر فلسفہ کے طور پر پیش کیا گیا۔ انسانی مسائل کو صرف وجودیت اور جدلیاتی مادیت  
نے چھوا۔ بقیہ فلسفے صرف سائنسی فکر کی نشاندہی کرتے ہیں۔ وجودیت نے جنگ عظیم  
ثانی کے بعد اس انسان کو سمجھنے کی کوشش کی جو موجودہ بحران میں اپنے کو ڈھونڈنا  
سمجھنا اور باقی رکھنا چاہتا تھا۔



کے علاوہ اگر کوئی دوسرا مغربی فلسفہ انسانی وجود کے مادی اور ارضی مسائل  
ماتا ہے تو وہ جدید لیاقتی مادیت ہے۔ اسی لئے ساتھ ساتھ ان دونوں میں ہم بیگانگی

"THE PROBLEM OF METHOD" میں اس نے واضح طور پر

ت کے لئے جدید لیاقتی مادیت ہی بنیادی طریقہ کا فراہم کر سکتی ہے۔ یہ دونوں

فلسفے ہیں اور انسانیت کی فلاح چاہتے ہیں۔ پس وجودیت کا زور فرد پر

مادیت کا سماج پر۔ لیکن مقصود دونوں کا کچھ زیادہ مختلف نہیں ہے ایک کا

دوسرے کا غیر عقلی۔ اور جدید لیاقتی مادیت کا اصل خطرہ بھی یہی تھا کہ اس کے

مادی طرز پر مطلقیت عطا کرنا چاہتے تھے۔ اس طرح وجودیت بذات خود

محکم عمل مرتب نہیں کرتی بلکہ لائحہ عمل تو اسے جدید لیاقتی مادیت سے ہی مل سکتا

سان آزادی اور ذمہ داری کے اس غیر فطری بلکہ مضحکہ خیز فلسفہ کے

پر انارکی اور زبردست انتشار اور ایشیاء و قربانی کے بجائے انتہائی درجہ

سیستی کا شکار ہو رہا اگر وہ کوئی باضابطہ نظام چاہتا ہے تو جدید لیاقتی

کوئی دوسری راہ نہیں ہے۔ انسانی فرد (وجودیت) اور سماج (جدید لیاقتی

اپنا حق مانتے ہیں۔

لی سیاہ پر چھائیاں جب مشرق اور خصوصاً اسلامی مشرق کی طرف بڑھیں

حال مختلف تھی۔ مغرب یقیناً اخلاص اور اخلاق کے دیوالیہ بن کی حدود

سکے دل کی زمین صدیوں سے پیاسی تھی۔ مغربی تہذیب کی بنیاد یونانی

ڈاکٹر یوسف حسین خاں "مسیحی تعلیم نے آدم کے گناہ کے سبب انسان کو

ذلیل و حقیر قرار دیا جو کسی قسم کی اخلاقی ذمہ داری کا اصل نہیں ہے۔

مشرق و مغرب کے میخانے جھانکنے کے بعد کسی مردِ حق شناس نے صحیحہ کہا تھا کہ:

یورپ میں بہت روشنی علم و ہنر ہے حق یہ ہے کہ بے چشمہ حیواں ہے یہ ظلمات

یہ علم، یہ حکمت، یہ تدبیر، یہ حکومت پیٹے ہیں سودیتے ہیں تعلیم مساوات

بیکاری و غریبی و میخواری و افلاس کیا کم ہیں فرنگی مدینیت کے فتوحات

وہ قوم کہ فیضانِ سماوی سے محروم حد اس کے کمالات کی ہے برق و نجارت

مشرق اب بھی فیضانِ سماوی کے نور سے منور تھا گواہ اس کی لودِ ہم پڑتی جا رہی تھی

اور اکثریت عقیدت کے ساتھ اور خاص طبقہ بصیرت کے ساتھ بھی اس نور سے مستفیض

ہو رہا تھا۔ خدا یہاں زندہ ہی نہیں مانوس و محبوب بھی تھا۔ نذر اللہ ہو اب تک

مشرق کے رگ و پے میں سمایا ہوا تھا۔ مغرب کو اپنی ذوق برق ترقی پر ناز تھا تو مشرق

کو اپنے دانائے دما نہ ہونے اور دانائے سب صلی اللہ علیہ وسلم کی رہنمائی سے مشرف ہونے

پر ناز تھا۔ اپنے کا ندھے پر خدا کی خلافت کی ذمہ داری اور اپنے سینہ میں محفوظ بادِ امانت

کا احساس مشرق میں ابھی باقی تھا۔ اس کے پاس ایک ایسا جامع نظامِ حیات موجود

تھا جس میں ذوقِ تنہائی اور شوقِ جمالِ آرائی کی تسکین کا نہایت موزوں انتظام تھا۔

انسانی فضیلت، فرد و جماعت، مقصد آفرینی، عمل اور نتیجہ، مملکت و تمدن، خودی اور

مادار کا ایک نہایت حسین دل رہا اور سلیم تصور مشرق کے پاس موجود تھا اور وہ اس

جذیبہ سے سرتار تھا۔

اس صدی کی دونوں جنگوں اور مغرب کی صنعتی و سرمایہ دارانہ تہذیب کے نحوس

سائے کو مشرق کی طرف دما نہ ہونے لگے تھے لیکن اجالے اب تک ان سے برسرِ پیکار تھے۔



سب وجوہ کی بنا پر شرق میں عام طور سے وجودیت اپنے قدم جانے میں زیادہ ہو سکی اور شرق دنیا کو علامہ اقبال، مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا عبید اللہ، مولانا آزاد، سبحانی، علامہ شبلی، سید سلیمان ندوی اور ابوالحسن علی ندوی جیسے فلسفی

وجودیت پر عربوں کے دین دار طبقہ کے رد عمل کا اندازہ 'الذیوة العالمیة' اسلامی کی طرف سے شائع کردہ الموسوعة المیسرة فی المذاہب میں وجودیت کے تحت دئے گئے مسند درجہ ذیل نکاتی بیان سے کیا

لوگ خدا، پیغمبروں، آسمانی کتابوں، تمام غیبی حقائق نیز مذاہب کے پیش کردہ کے منکر ہیں اور انہیں انسانی مستقبل کی راہ کی رکاوٹ جانتے ہیں انہوں نے مول قرار دیا ہے اور اس کے بعد آنے والے تباہ کن نتائج سے دوچار ہوئے۔  
ان کا ایمان مطلقاً وجود انسانی پر ہے اور اسے ہی وہ ہر خیال کا نقطہ آغاز

کا یہ عقیدہ ہے کہ اس کائنات وجود کی قدیم ترین شئی انسان ہے اور اسے ہم تھا اور یہ کہ انسان کا وجود اس کی ماہیت سے پہلے ہے۔

یہ بھی اعتقاد ہے کہ قرون وسطیٰ و حاضرہ میں رائج مذاہب و فلسفیانہ انسانی مسئلہ کو حل کرنے سے قاصر رہے ہیں۔

ان کا کہنا ہے کہ وہ اندسروں انسان کی مجموعی تقسیم نیز اس کی شخصی تفکیک آزادی کا لحاظ کئے جانے کے لئے کوشاں ہیں۔

۶۔ یہ انسان کی مطلق آزادی کے اور اس بات کے قائل ہیں کہ انسان کو اختیار ہے کہ وہ بغیر کسی قید کے اپنے وجود کو جیسے چاہے اور جس طرز پر چاہے ثابت کرے۔  
۷۔ یہ کہتے ہیں کہ انسان کو چاہئے کہ وہ ماضی کے ببارہ کو اتار پھینکے اور ہر قسم کی قیود کا انکار کر دے خواہ وہ قیود مذہبی ہوں، سماجی ہوں، فلسفیانہ ہوں یا منطقیاد۔

۸۔ ان میں سے اہل ایمان کا کہنا ہے کہ مذہب کا چاہے وہ اسلام ہو یا نصرانیت یا یہودیت ہمہ اوروں کو اس کا محل ضمیر انسانی ہے۔ یہ زندگی اور اس کے مشمولات تو اس کی رہبری صرف فرد کا ارادہ مطلق کر سکتا ہے۔

۹۔ یہ لوگ انسانی سلوک کی رہبری و نگہبانی کے لئے تسلیم شدہ اقدار پر یقین نہیں رکھتے، ہر انسان کو آزادی ہے وہ جو چاہے کرے اور کسی کو اس کا حق نہیں کہ وہ دوسروں پر کچھ قرعہ اقدار یا اخلاق عائد کرے۔

۱۰۔ ان کے افکار کے نتیجے میں اخلاقی انارکی، جنسی بے راہ روی اور فساد کو فروغ ہوا ہے۔

۱۱۔ انسان کو عطا کردہ ان کی تمام چیزوں کے باوجود، حاجی عزت نشینی اور گونا گوں مسائل کے سامنے شکست، خودی ان کے انکار کی پہچان ہیں۔

۱۲۔ یہ وجودی ان کے نزدیک وہی ہے جو باہر سے کسی رہبری کو قبول کرنے کے بجائے خود اپنی ہی رہبری کو سب کچھ سمجھے اور بلا قیود و حدود اپنی شہوات و خواہشات کی آواز پر لبیک کہے۔

۱۳۔ اب وجودیت کے دو دبستان ہیں ایک مومن دوسرا ملحد اور مفر الذکر ہے اٹھارہ نام قیادت ہے اور وجودیت "اسی کو مراد لیا جاتا ہے بنا براین وجودیت کی



الحاد پر ہے۔

۱۴۔ عصر حاضر میں وجودیت، صہیونیت کے متعدد رخوں میں ایک رخ سے عبارت  
نی آ رہی ہیں وہ اقدار، عقائد اور مذاہب پر تیشہ زنی کر کے اپنا کام کر رہی ہیں۔  
اور اس سے بھی زیادہ دو ٹوک واقعیت حقیقت پر مبنی اور اہم وہ قرار دے  
جمع الفقہی الاسلامی منعقدہ مکہ مکرمہ کے ۲۶ ربیع الآخر تا ۳ جمادی  
۱۳۹۰ھ کے اجلاس کے بعد جاری کی گئی۔ ملاحظہ ہو۔

مع فقی کے جلسہ نے وجودیت سے متعلق ڈاکٹر محمد رشیدی کے تحقیقی مقالہ بعنوان  
فہم المسلم فکرہ الوجودیۃ کا مطالعہ کیا اور اس میں مندرجہ موجودیت  
نیز اس کے ان تینوں رخوں پر غور کیا جن میں وجودیت کا براہ شدہ یہ مذہب  
ٹھہرتا ہے ایسی شاخوں میں منقسم ہو گیا جو ایک دوسرے سے بالکل بنیادی طور پر  
منفرد ہیں کہ ایک کا دوسرے سے کوئی تعلق ہی نہیں معلوم ہوتا۔

انچہ یہ بات واضح ہو کر سامنے آئی کہ وجودیت کا درمیانی مرحلہ الحاد و انکار باری تعالیٰ  
ص مادی بنیاد سے نکل کر اس نظریہ کی ایمان کی جانب ایسی جست سے عبارت  
تسلیم نہیں کرتی، نیز یہ بھی عیاں ہوا کہ وجودیت اپنے تیسرے مرحلے میں پھر ایسے  
الحاد کی طرف لوٹ آئی جس میں آزادی کے شعار کے تحت ہر وہ چیز جائز قرار  
دی گئی جسے اسلام اور عقول سلیمہ مسترد کرتی ہیں۔

اس سے واضح ہو گیا کہ وجودیت کے دوسرے اور درمیانی مرحلے کے تعلق سے بھی  
تائیں وجود باری تعالیٰ اور دینی غیبی حقائق پر یقین رکھتے ہیں۔ اگرچہ یہ کہا جاتا ہے  
تکنولوجی اور مطلق العنان عقل پرستی کے رد عمل کے طور پر ظاہر ہوا، ایک مسلمان

اسلام کی روشنی میں اس سے زیادہ کچھ نہیں کہہ سکتا کہ: یہ وجودیت کے اس دوسرے مرحلے  
یا وجودیت کی شاخ دوم کے عقیدہ کے تائیں کی رائے دین کے بارے میں عقل سے ہٹ  
کر صرف جذبہ پر مبنی ہے جو نقل صحیحہ اور عقل سلیم پر مبنی عقیدہ صحیحہ کی اسلامی بنیادوں سے  
موافقت نہیں رکھتی۔ بنا براین مجلس باتفاق رائے مندرجہ ذیل قرارداد طے کرتی ہے۔

نظریہ وجودیت اپنے تمام ہی خیالات، مراحل، نشوونما کے ادوار اور اقسام میں اسلام  
سے موافقت نہیں رکھتا کیونکہ اسلام نام ہے بیک وقت نقل صحیحہ اور عقل سلیم پر قائم عقیدہ کا۔

چنانچہ کسی بھی مسلمان کے لئے کسی بھی حالت میں یہ جائز نہیں کہ وہ اس خام خیالی  
کی بنیاد پر وجودیت سے وابستہ ہو جائے کہ وہ اسلام کے منافی نہیں ہے، نیز ایک  
مسلمان کے لئے یہ طریق اولیٰ یہ بھی جائز نہیں کہ وہ وجودیت کی دعوت دے یا اس کے  
گمراہ کن خیالات کو فروغ دے۔ وبالله التوفیق۔

(قرارداد پر تقریباً سارے عالم اسلام کے پندرہ نمائندہ علماء کے دستخط ہیں) ۱۵  
شرق کا جو بہت ہی محدود طبقہ اس نظریہ کو قبول کر سکا وہ وہی تھا جو یا تو مرعوبیت  
کا شکار تھا یا مغرب کی فکری انارکی کی چھوٹ اسے بھی لگ چکی تھی یا پھر مبینہ طور پر یہ وہ  
طبقہ تھا جس کے قومی یا مذہبی مفادات اسی نظام کی ترویج سے وابستہ تھے خاص طور پر  
ترکیہ اور بائیں اس کا اثر جن واسطوں سے آیا انہیں بہت ہی مشکوک نگاہوں سے  
دیکھا جاتا ہے۔ عربی شاعری میں اس مکتب فکر کے مشعل بردار فوزی المعلوم،  
جیل صدیقی الزہاوی، ایلیا ابوماضی خلیل حادی اور ادونیس وغیرہ ہیں جن کے خیالات  
و افکار سے عربی خواں طبقہ پوری طرح واقف ہے۔ عربی نثر نگاروں میں خاص طور پر  
جس ادیب کی تمام نگارشات میں ہم کو وجودیت کی چھاپ نظر آتی ہے وہ مصری ناول نگار



محفوظ ہے جس کے ناول القاهرۃ الجدیدۃ کے کردار نجیب عبدالحمید میں سادہ  
'عقل کا زمانہ' کے کردار 'ماتو' کا صاف عکس نظر آتا ہے۔

خلاصہ کلام یہ کہ وجودیت مغرب کے اس بیاز پریشان ضدی اور ایوس ویرہ کی  
ہے جسے صرف ایک فطری زندہ، صحت مند اور صحت افزا آسانی پیغام ہی صحیح راہ و منزل سے  
کر سکتا ہے۔

## مراجع

اختر: فلسفہ اور ادبی تنقید نصرت پبلشرز، وکٹوریہ اسٹریٹ، لکھنؤ، مئی ۱۹۷۲ء ص ۱۵۳

W.L. REESE: DICTIONARY OF PHILOSOPHY AND RELIGION

M. ROSENTHAL AND P. YUDIN, MOSCOW 1967, P. 15

DICTIONARY OF WORLD LITERARY TERMS: ۵۱ IB

EDITED BY JOSEPH T. SHIPKEY: GEORGE ALLEN AND

THE NEW ENCYCLOPEDIA - O. WIN LTD. LONDON 1970

BRITANNICA, P. 611 VOL 25 MACROPEdia, CHI

فرانسیسی ادب، انجمن ترقی اردو ۱۹۶۲ء: ص ۵۳۵ وحید اختر: فلسفہ اور ادبی تنقید:

۱۹۹۸ء ایضاً ص ۱۹۸ ایضاً ص ۲۰۱ نے یوسف حسین خاں: فرانسیسی ادب: ص ۵۴۱

وجودیت کی فلسفیانہ اساس، مکتبہ جامعہ نئی دہلی، ۱۹۶۹ء ص ۱۹۸-۱۹۹ العقاد: عقائد المفکرین

العشرین، بحوالہ البعث الاسلامی ندوة العلماء لکھنؤ، جمادی الثانیہ ۱۴۱۵ھ ص ۱۷۷ وحید اختر

ادبی تنقید: ص ۱۷۷ المکملہ الموسوعة، المیسرة فی المذاہب المعاصرة: الندوة العالمية للشباب

نئی، ص ۵۴۳ بحوالہ البعث الاسلامی جمادی الثانیہ ۱۴۱۵ھ ص ۱۳۰

## شناخت موطا امام مالک

از جناب مولانا محفوظ الرحمن فیضی

احادیث کی معروف و متداول کتابوں میں موطا امام مالک سب سے قدیم اور مستند  
ترین کتاب ہے، یہ جن خصائص و امتیازات کی حامل ہے ان سے احادیث کے دوسرے  
مجموعے خالی ہیں اس کی ایک بڑی اہم اور امتیازی خصوصیت اس کی احادیث کا ہر سند  
عالی مروی ہونا بھی ہے، علامہ سیلیمان ندوی رحمۃ اللہ علیہ اس خصوصیت کا ذکر  
کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مولفین حدیث میں جتنے واسطے کم ہوں گے اسی قدر

ان کی تالیفات زیادہ معتبر اور مستند ہوں گی، بخاری و مسلم کی روایتیں عموماً پانچ چھ

واسطوں سے مروی ہیں، موطا کی حدیثیں تین چار واسطوں سے زیادہ کی نہیں ہیں، امام

بخاری کو اپنی بیس تالیفات پر ناز ہے اور موطا کی بنیاد ہی تالیفات پر ہے، اس کے علاوہ

اس میں چالیس تالیفات ہیں یہ

لے یہ امر یقیناً باعث فخر ہے، لیکن حضرت امام بخاری نے واقعی اس پر فخر و ناز کیا ہو اس کی تصدیق امام

موصون کے حالات اور تذکروں سے نہیں ہوتی ہے حیات امام مالک ص ۹۳۔

نہ: جامعہ فیض عام۔ مکتبہ المدینہ، مکتبہ المدینہ۔



یعنی موطا میں امام مالک کے صرف چار شیوخ سے مروی احادیث میں سے تین چل  
نائیات مرتب ہو سکتی ہیں، جب کہ موطا میں امام موصوف کے جن شیوخ سے شنائیات  
روی ہیں ان کی تعداد انیس ہے۔

حضرت سید صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے حیات امام مالک میں ایک بات اور یہ لکھی  
ہے کہ:

”یحییٰ بن بکیر نے امام صاحب کی شنائیات کو الگ رسالہ میں جمع کیا ہے، علمائے اندلس  
اپنے شاگردوں کو فراغت کی سند دیتے تھے تو اس کو تبرکاً پڑھاتے تھے۔“ (ص ۹۶)

سید صاحب نے اس کے لئے بھی کوئی حوالہ نہیں دیا ہے اور جیسا کہ میں نے شروع میں  
بال ظاہر کیا ہے کہ اغلب یہ ہے کہ اس امر کے لئے ان کا ماخذ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی  
کتاب ”بتان المحدثین“ ہوگی لیکن شاہ صاحب (قدس سرہ) نے چل احادیث ثنائی پر  
مستل جس رسالہ کا ذکر کیا ہے اس کے بارہ میں موصوف نے یہ نہیں لکھا ہے کہ وہ خود کیا  
بکیر کا جمع کردہ ہے، بلکہ یہ لکھا ہے کہ یحییٰ بن بکیر کی روایت کردہ موطا امام مالک سے کہ  
اس میں چالیس ثنائی حدیثیں ہیں (یحییٰ بن بکیر کے علاوہ) بعض علمائے مغرب نے ان  
احادیث کو علیحدہ جمع و مرتب کر دیا ہے اور موطا کی روایت کی اجازت حاصل کرنے کے  
لئے اہل مغرب اسی رسالہ کو شیخ کو سنا کر اس سے موطا کی روایت کرنے کا اجازہ حاصل  
لیتے ہیں۔

شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ذکر کردہ رسالہ کے بارے میں ناچیز نے بہت کچھ  
سوجو کی لیکن کہیں کسی سے اس کا کوئی سراغ نہیں ملا۔ میرا گمان ہے کہ مولف رسالہ  
نے پیش نظر شنائیات موطا امام مالک کا استقصاء نہیں رہا ہوگا، بلکہ اربعین میں ایک

مفصل مرتب بھی پیش کیا گیا ہے، اسی سلسلہ میں ساتویں نسخہ موطا کا تعارف پیش کرتے ہوئے  
شاہ صاحب تحریر فرماتے ہیں:

”نسخہ ہفتم از موطا روایت یحییٰ بن بکیر۔۔۔ و در موطائے او چل حدیث ثنائی“

ست کہ در میان امام مالک و جناب رسالت مآب پیش از دو واسطہ واقع شدہ،

و این چل حدیث در دیار مغرب رسالہ جدا نوشتہ اند و در مقام تحصیل اجازت موطا ہاں

براستا ذمی گذرانند۔“

یعنی موطا کا ساتواں نسخہ ہے جو یحییٰ بن بکیر کا روایت کردہ ہے۔۔۔۔۔ ان کی روایت  
کردہ) موطا میں چالیس حدیثیں ثنائی ہیں یعنی امام مالک اور جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ  
وسلم کے درمیان دو واسطے سے زیادہ نہیں ہیں، اس چل حدیث کو دیار مغرب (افریقہ و اندلس)  
میں ایک علیحدہ رسالہ کی صورت میں تحریر کیا گیا ہے۔ موطا کے روایت کی اجازت حاصل کرنے  
کے لئے اہل مغرب اسی رسالہ کو استاد کو پڑھ کر سناتے ہیں اور اجازت حاصل کرتے ہیں۔

شاہ صاحب کے اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ ”چل حدیث ثنائی“ مطلقاً ہر نسخہ موطا  
کی خصوصیت نہیں ہے بلکہ صرف اس نسخہ موطا کی ہے جو یحییٰ بن بکیر کا روایت کردہ ہے، چنانچہ  
شاہ صاحب نے موطا کے دیگر نسخوں کا تعارف کرتے ہوئے یہ بات نہیں لکھی ہے اور نہ ان میں سے  
کسی اور میں بھی اس خصوصیت کے موجود ہونے کا کوئی اشارہ کیا ہے بلکہ صرف یحییٰ بن بکیر کے  
نسخے کا تعارف کرتے ہوئے یہ بات لکھی ہے مگر حضرت سید صاحب وغیرہ نے اسی کو مطلقاً موطا کی  
خصوصیت کے طور پر پیش فرمایا ہے۔

حضرت شاہ صاحب اور سید صاحب کے بیانات سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ موطا امام  
مالک کے اندر صرف چالیس احادیث ہی ثنائیات کے زمرے میں آتی ہیں، ان کی تعداد اس سے  
لہ بتان المحدثین ط



صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب "بستان المحدثین" کو پڑھنے کے بعد ناچیز کے دل پر  
مرتب شاہ صاحب نے موطا بروایت ابن بکیر میں جن چہل شنائیات کی نشاندہی فرمائی  
اسی میں ہیں یا موجودہ متداول نسخہ موطا (یعنی روایت کردہ کچھ الیٰشی) میں بھی  
میں بھی ہوں تو تتبع واستقرا کے بعد انہیں جمع کر کے ایک رسالہ بنام "چہل شنائیات  
مربطہ کر لیا جائے جسے مختصر توضیح و تشریح کے ساتھ علمہ شائع کر دیا جائے۔  
بعد سے جب ناچیز نے موطا میں شنائیات کا استقرار و تتبع شروع کیا تو تقریباً  
کی ورق گردانی کے بعد چہل حدیث ثنائی دستیاب ہو گئیں۔ انتہائی خوشی ہوئی

ہوئی کہ

زیدک وجہہ حسناً اذا ما زدت نظراً

روستان اور بلاد عربیہ سے شائع ہونے والے موطا کے مختلف نسخوں کو سامنے  
سے آخر تک بار بار پڑھا جس کے بعد میری مسرت کی انتہا نہ رہی کہ اس میں ایک  
چہل شنائیات موجود ہیں۔

ابن عبد البر کی کتاب "تجريد التمهيد" بھی دستیاب ہو گئی تو اس سے  
میں مزید آسانی ہوئی، نیز کچھ الیٰشی کے علاوہ امام مالک کے دوسرے تلامذہ کی  
جو زیادات ہیں اور جنہیں حافظ ابن عبد البر نے مذکورہ بالا کتاب کے آخر  
پاے ان میں بھی متعدد شنائیات ہاتھ لگیں۔

موجودہ حقیقت موطا امام مالک ہی کا ہے روایت امام محمد ایک نسخہ ہے اس میں  
میں اس طرح موطا امام مالک میں شنائیات کی کل تعداد ایک سو تین تک

چاہی، فلندالحمداً فاکسار نے ان احادیث عالیہ کا مجموعہ "شنائیات موطا امام مالک" کے نام  
سے مرتب کیا ہے جو زیر کتابت ہے، دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ طباعت کے مرحلے کو بھی آسان  
فرما دے آمین۔

حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے "تجريد التمهيد" میں جس کا پورا نام "تجريد التمهيد  
لما فی الموطا من المعانی والاسانید" ہے اور دوسرا نام "التقصی لاحادیث الموطا وشیوخ  
الامام مالک" ہے، احادیث موطا کو امام مالک کے شیوخ کی ترتیب سے ذکر کیا ہے، یہ  
ترتیب حروف ہجاء پر ہے، اس طرح ہر شیخ کی تمام احادیث یکجا مذکور ہیں چنانچہ امام مالک  
کے خاص شیخ امام نافع کی سب حدیثیں بھی یکجا جمع ہو گئی ہیں، اگر کوئی شخص صرف اسی حصے پر  
سرری نظر ڈالے تو اسے بیک نظر اس ایک سند نافع عن ابن عمر سے جو اصح الاسانید  
ہے، چہل شنائیات سے زیادہ حاصل ہو جائیں گی۔ جس کے بعد یہ تحقیق بے بنیاد ہو جاتی ہے  
کہ "موطا کی بنیاد ہی شلائیات پر ہے، بلکہ اس میں چالیس شنائیات ہیں۔"

موطا میں امام مالک کے شیخ امام نافع سے کل نوے احادیث مروی ہیں ان میں سے  
چوتھتر ثنائی ہیں یعنی چھ کم دو چہل شنائیات۔

اسی طرح امام مالک کے ایک دوسرے شیخ امام عبد الرحمن دینار سے موطا میں کل  
اکیس حدیثیں مروی ہیں ان میں ستائیس ثنائی ہیں۔

ایک تیسرے شیخ امام اسحق بن عبد اللہ بن ابی ظہر انصاری سے موطا میں کل اٹھارہ  
حدیثیں مروی ہیں جن میں تیسرے ثنائی ہیں۔

ایک اور شیخ امام حمید بن ابی حمید الطویل سے موطا میں سات حدیثیں ہیں، جن میں  
پچھ ثنائی ہیں۔



ین ندوی مظاہری اسی کا اعادہ و تکرار کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ی ثنائیات پر ہے بلکہ اس میں چالیس ثنائیات ہیں یہ

کی جمع ہے، حدیث ثنائی کا مطلب یہ ہے کہ اس حدیث کی سند میں  
امام مالک، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان صرف  
طے ہوں اور ثنائیات ثنائی کی جمع ہے، حدیث ثنائی کا مطلب یہ  
مثلاً امام مالک، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان

۔

میں پالیسی ثنائی حدیثوں کے موجود ہونے کی خصوصیت کا ذکر  
اور غالباً ان ہی کے تتبع میں مولانا مظاہری ندوی نے بھی جرم یقین  
نوں بزرگوں نے صراحتاً و اشارتاً اس کے کسی ماخذ کا حوالہ نہیں دیا  
ہے کہ ان دونوں حضرات نے غالباً خود موطا امام مالک کے مکمل  
یہ صراحت فرمائی ہے کہ انہیں اس میں چالیس ثنائی حدیثیں

س اغلب یہ ہے کہ ان دونوں حضرات کا ماخذ و مصدر شاہ عبدالعزیز  
یہ کی کتاب "بستان الملحدین" ہے گو اس کا حوالہ نہیں دیا گیا،  
علاوہ تذکرہ کی کتابوں یا شروح موطا میں موطا کی اس خصوصیت  
شاہ صاحب (قدس سرہ) کی کتاب میں امام مالک کے حالات  
کا بہترین تذکرہ ہے اور موطا کے روایات اور اس کے متعدد نسخوں کا

معارف فردی ۲۰۰۲ء

رسالہ لکھنا مقصود رہا ہوگا، اس لئے انہوں نے صرف چالیس ثنائیات کا انتخاب کیا بلکہ یہ بھی ممکن ہے کہ  
صرف ایسی چالیس ثنائیات کا بیان مقصود رہا ہو جو بطریق اسح الا سائید مالک عن نافع عن ابن عمر مروی  
ہیں۔ والعلہ عند اللہ۔

ناچیز نے "ثنائیات موطا امام مالک" پر مشتمل جو رسالہ مرتب کیا ہے وہ مقصود و موضوع کے  
علاوہ ایک مقدمہ اور ایک ملحق پر مشتمل ہے۔ مقدمہ میں انتہائی اختصار کے ساتھ "اربعمین" اور "علوے  
اسناد" کے بعض مباحث کا بیان ہے اور ملحق میں امام مالک اور موطا کے حالات و اوصاف کا تذکرہ ہے،  
نیز امام مالک کے ان شیوخ اور شیوخ الشیوخ کا مختصر ذکر ہے جن سے موطا میں ثنائیات مروی ہیں۔  
رسالہ عربی میں ہے، اس رسالہ اور اس حقیر کوشش کا اور کوئی فائدہ ہو یا نہ ہو لیکن یہ فائدہ ضرور ہوگا کہ جو  
طلبہ سند و متن کے ساتھ کچھ حدیثیں حفظ کرنا چاہیں گے انہیں یک گونہ سہولت ہوگی۔ انشاء اللہ تعالیٰ،  
وبنعمتہ تتم الصالحات۔

### آپ اخبار کس لئے پڑھتے ہیں؟

کیا محض تفریح طبع کیلئے؟ صرف وقت گزاری کیلئے؟ یا پھر مخالفوں کو صرف برا بھلا کہنے کیلئے؟ تھوڑی دیر کو  
خوش ہونے کیلئے؟ اگر ایسا ہے تو آپ کا یہ طرز عمل صحیح نہیں ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ اپنے اور اپنی  
ملت کے مسائل کے سلسلے میں سنجیدہ نہیں ہیں۔ اخبار پڑھنے کا مقصد ہونا چاہئے۔  
حالات و واقعات سے ان کے صحیح تناظر میں باخبر رہنا ہے۔ انفارمیشن اور پروگنڈے کے فرق کو سمجھنا ہے۔ مسائل پر  
جذباتی انداز کی بجائے سنجیدگی سے غور کرنا۔ مخالفوں کا جواب معقول اور مدلل طریقے سے دینا ہے۔ اسلام اور مسلمانوں  
کی مخالفت کرنے والوں کی نفسیات کا ادراک کرنا ہے۔

اگر آپ کو ہماری اس بات سے اتفاق ہے تو یقیناً مائیں

دعوت

ہی آپ کا اخبار ہے

- جو ملک کے استحکام، سلامتی، ترقی اور خوش حالی کے لئے، بخوس تجاویز پیش کرتا ہے۔
- ملکی اور بین الاقوامی حالات پر بے لاگ رائے کا اظہار کرتا ہے۔
- اسلام اور امت مسلمہ کے خلاف کئے جانے والے پروگنڈے کا توڑ کرتا ہے۔
- برادران وطن کے سامنے اسلام اور مسلمانوں کی صحیح پوزیشن رکھتا ہے۔

خود پڑھئے اوروں کو پڑھائیے نمونہ کی کاپی کے لئے ہمیں لکھئے۔

ذرا تعاون: • سالانہ ۳۵۰ روپے • ششماہی ۸۰ روپے • سہ ماہی ۹۰ روپے  
بیرون ملک ۲۲۰۰ روپے سالانہ ششماہی ۱۱۰۰ روپے

Manager, Sehroza DAWAT, Dawat Nagar.

Abul Faza! Enclave, Jamia Nagar, New Delhi -25



## پروفیسر محمد الیاس برنی

از ڈاکٹر محمد عبد الحکیم حشی

الیاس برنی صاحب بہت عفتی، حوصلہ مند، ذہین و زیرک انسان تھے انہوں نے میں قدم رکھا اسے سر کر کے چھوڑا، انہوں نے معاشیات پڑھی اور تمام عمر پڑھایا۔ ب فن نے اس کی داد دی، اردو ادب کی خدمت کی اسلام پر بھی لکھا جو لکھا بار بار فہول بات نہ نکلا، ان کا اصل میدان روحانیات اور تصوف تھا، دین سے ان کا تھا، فاروقی ہونے کے ناطے ان کی اسلامی غیرت، اخلاص اور دردمندی، ثلثیت تعبیر زندگی میں نمایاں و تاباں ہے۔

غالی شانہ نے متحدہ ہندوستان میں قادیانیت کے سلسلہ میں ان سے جو کام لیا آپ ہے، علمی و عملی اعتبار سے اس فتنہ کی سرکوبی میں سب ہی شریک رہے ہیں، اس کی مساعی اس باب میں بہت درخشاں اور روشن ہیں، اب بھی وہی یہ خدمات انجام دیں، اس کا دائرہ کار زیادہ تر اردو زبان تک محدود ہے، یہ کام بین الاقوامی زبانوں کی اہم ذمہ داری ہے، وسائل اور درجہ کی کمی سب سے بڑی رکاوٹ ہے۔

رکاوٹ بھی دور فرمائے، آمین۔

فصل علوم حدیث، جامعہ العلوم الاسلامیہ بنوری ٹاؤن، کراچی۔

الیاس برنی نے قادیانی مذہب کا علمی محاسبہ میں اپنی طرف سے بہت کم لکھا ہے، میرے بھائی محقق عصر مولانا محمد عبدالرشید نعمانی کے بقول برنی صاحب نے قادیانی مذہب میں قادیانی کی تضاد بیانیوں کو یکجا کر کے ہر شخص کی نظر میں اسے پکا جھوٹا نبی ثابت کر دکھایا ہے جس کا جواب کسی کے پاس نہیں۔

یہ اللہ کی توفیق امدان کی ماں کی دعا کا ثمرہ ہے کہ ایسا عظیم کام ان سے لیا اور انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس گروہ میں بلند مقام عطا کیا جس نے ارتداد کے خلاف ہلن کی بازی لگائی تھی اور وہ شہرت انہیں نصیب فرمائی جو انہیں کسی تصنیف سے نہ ہو سکی اور دنیا میں انسان کی اس سے بڑھ کر بھلا اور کیا سعادت ہو سکتی ہے کہ اسے اس جماعت میں شرکت نصیب ہو جائے جس کی سربراہی امت میں افضل بشر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو حاصل ہے۔

محمد الیاس برنی نے اپنی اور اپنے دوستوں کی سرگذشت صراط الحمید جلد اول و دوم اور برنی نامہ میں جس انوکھے اور دلچسپ انداز میں پیش کی ہے وہ سبق آموز اور بہت دلچسپ ہے، اردو زبان میں ان کی علمی اور ادبی خدمات گونا گوں ہیں، ان کی مطبوع تصنیفات و تالیفات اور تراجم کی تعداد چالیس سے زیادہ ہے، بعض تصنیفات اپنا جواب آپ ہیں، پاکستان میں کراچی اور لاہور کے مشہور کتب خانے، کراچی پونیورسٹی لائبریری، لیاقت میموریل لائبریری، پنجاب پونیورسٹی لائبریری، پنجاب پبلک لائبریری میں دو چار کتابوں سے زیادہ نہیں ہیں، انجن ترقی اردو میں دس پندرہ کتابیں مل جاتی ہیں، اردو ادب کے مشائخین اور محققین کے ذاتی کتب خانوں میں ممکن ہے ان کی کچھ زیادہ کتابیں محفوظ ہوں لیکن ان تک رسائی اور تعاون دونوں آسان



سہر حال جہاں سے جو مل سکا فائدہ اٹھایا اور یہ مختصر مقالہ ترتیب دیا ہے  
میں نہیں کہ کسی محقق نے ہندوستان اور پاکستان کی جامعات میں برنی  
کو پتہ نہ آیا۔ ڈی کے لئے موضوع بنایا ہوا، ان پر کسی حیثیت سے ڈاکٹر ٹیٹ  
نہیں ہے۔

باب ۱ محمد الیاس نام سلاح الدین لقب اور برنی تخلص تھا۔ باپ کا نام محمد ابراہیم  
دو ف کا سلسلہ نسب حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ تک پہنچتا ہے اور اس  
بھی فاروقی لکھتے ہیں، ریکی تعلیم کے لحاظ سے مولوی نہ تھے لیکن مولوی عبدالحق  
مولوی محمد الیاس بھی کتاب پر لکھا جاتا تھا۔

۲۸ شعبان ۱۳۰۷ھ مطابق ۱۹ اپریل ۱۸۹۰ء یوم شنبہ بوقت ۹ بجے  
ننھیال خوجہ میں پیدا ہوئے۔

بیت ۱ ابتدائی تعلیم و تربیت گھر میں پائی۔ چنانچہ برنی صاحب کا خود بیان  
میں پہاڑی قلعہ کو ڈرن کہتے ہیں۔ برن کیا تھا؟ ایک بلند اور وسیع ٹیلے پر قلعہ تھا  
اور اب بھی باقی ہیں۔ یہ قدیم سے ایک ہندو راج دھانی تھی، شاید دہلی سے قریب  
جب اس کو جنگ میں کوئی خاص اہمیت حاصل ہو۔ جب کہ یہاں راجہ دوو جکران  
ن شہاب الدین محمد غوری علیہ الرحمہ نے اس کو ۵۸۶ھ میں فتح کیا تھا۔ مزید تفصیل  
۱۳۵۸ھ۔ ج ۱ ص ۳۱۶-۳۱۸ (قصہ چہار درویش) تاریخی اعتبار  
و عرف عام میں بلند شہر کہلاتا ہے۔ یہ ضلع ہے جو موصوف کا جدی وطن ہے اور خوجہ

بل ہے یہ ان کا ننھیال ہے۔ برنی نامہ حیدر آباد دکن، مطبع ابراہیمیہ، ۱۹۵۰ء

ہے قرآن شریف گھر میں پڑھا، فارسی و حساب انگریزی وغیرہ والد صاحب سے  
اس وقت پڑھی تھی جب وہ چند سال کے واسطے حیدر آباد سے تشریف لا کر مکان پر  
مقیم رہے تھے۔ اس وقت فارسی پر توجہ زیادہ رہی عربی کو اتنا موقع نہ مل سکا جتنا  
لانا چاہتے تھے، تاہم قرآن کریم کی برکت سے عربی سے خاصا ربط ہو گیا۔ باپ حیدر آباد  
میں وکیل تھے، تعلیمات میں کبھی بلند شہر آتے۔ اس لئے ان کی تربیت ماں کی آغوش  
میں ہوئی۔

وہ بہت دو لہند باپ کی اکلوتی بیٹی تھیں، سادہ دولت و جائیداد وغیرہ  
کی تنہا وارث تھیں۔ اللہ کا دیا گھر میں سب کچھ تھا لیکن ان کی طبیعت کارنگا، ڈھنگا  
ہی کچھ اور تھا، باوجودیکہ کپڑے اچھے سے اچھے موجود ہوتے تھے لیکن کبھی سادہ لباس پہنتی  
تھیں اور موٹا جھوٹا بھی کھاتی تھیں اور بچوں کو بھی اسی طرح رکھتی تھیں۔ دکھ درد میں  
غریبوں کے کام آتیں، دامے درے سنے قدمے ان کی مدد کرتی تھیں، اچھا کھانا دوسروں  
کو کھلاتیں خود جو کی روٹی اور چٹنی پر گزارا کرتی تھیں۔ چکی پیسنے سے انہیں عار نہ تھا بیٹیوں  
کو چکی پیسنے کی نصیحت کرتی تھیں، چاہتی تھیں کہ بچے عیش پسند نہ بنیں۔ کھانے وقت  
غریبوں کا نیاں آنا تو آب دیدہ ہو جاتی تھیں۔ بہت نرم دل و مسکین طبع تھیں بچوں کی غلطی  
پر سزا دیتی تھی کہ انہیں اپنے ساتھ نہیں کھلاتی تھیں پاس نہیں بٹھاتی تھیں، عزیزوں میں ساتھ  
نہیں لے جاتی تھیں۔ یہ ایسی سزا تھی کہ وہ رونے آجاتے تھے، غیر کی ڈانٹ ڈپٹ کو اچھا نہیں  
سمجھتی تھیں، کہتی تھیں اس سے بچوں کی غیرت نکل جاتی ہے نماز، روزے کی پابندی تھیں نقشہ بند  
سلسلہ میں بیعت تھیں۔

لہذا الحیدر آباد دکن کے ایضاً ج ۱ ص ۳۶۰-۳۶۱ ایضاً ص ۳۱۸-۳۲۱۔



و ثانوی تعلیم | لڑکپن میں والدہ صاحبہ کے زیر اثر تربیت پائی، ان کا بیان  
پاس کے تک ہم ان کی خدمت میں رہے۔ والد صاحب حیدر آباد چھوڑ کر  
کے لئے چھٹی میں بلند شہر رہے تو یہاں اپنے لڑکوں کو پڑھاتے، حافظہ کمال  
کی کوکالت کے امتحانات کی تیاری کراتے تھے۔ برنی صاحب نے قرآن فارسی  
ریزی وغیرہ گھر پر انہی سے پڑھی۔ پھر ڈل کی جماعت میں خوجہ کے ہائی اسکول  
ملا۔ مٹھی مل نے قائم کیا تھا داخلہ کئے گئے۔ برنی صاحب کا بیان ہے ابھی میرے  
میں تھے کہ انسپکٹر سید ممدی حسین بکرامی تشریف لائے نویں جماعت کی انگریزی  
ہماری باری آئی تو ہم بڑھ چڑھ کر بولے۔ ہماری جسارت پر وہ چونکے میٹرک کا  
ریزی لٹریچر میں دم مارتا ہے۔ اللہ کے فضل سے بات رہ گئی، انسپکٹر صاحب  
ابھی لکھی اسکول کا نام روشن ہوا یہ خانگی تربیت کے سوا خدا کا فضل تھا کہ  
میں اچھی سمجھتی ہوں جن سے ان کا دینی مزاج بن گیا۔

پائی اسکول سے ۱۹۱۲ء میں میٹرک کا امتحان اول درجہ میں پاس کیا اور  
می وظیفہ ڈاچر اللہ تعالیٰ کے فضل سے انعامی وظیفوں کا سلسلہ ایم۔  
قائم رہا۔

۱۹۱۳ء سے اس وقت تک زندگی کا پہلا دور خوجہ بلند شہر میں گزرا۔

۱۹۱۴ء میں داخلہ | ۱۹۱۴ء میں علی گڑھ کالج میں داخلہ لیا۔ یہاں کا ماحول  
برنی صاحب لکھتے ہیں:

علی گڑھ پہنچے تو لڑکوں نے ہماری وضع قطع خیالات و اعتقادات سے اندازہ

رہا، ص ۳۳۲ ایضاً ص ۳۳۲ ایضاً۔

لہذا ایک مذہبی دیوانہ آگیا خوب لطافت رہے گا۔ مگر اللہ کا فضل اس نے عزت و  
وقار کے ساتھ ہوشیاروں کے ساتھ بسر کرا دیا، طالب علمی کے دائرہ میں انعام،  
تمغے، اعزازی عہدے سب کچھ دلائے.... کانگ یونین کی صدارت عطا کی میسور  
مشرقی بنگال پہنچے۔

جنگ طلب کے لئے چندہ | جنگ طلب و جہان کے موقع پر اپنی ضروریات  
مختصر کیں جو ہو سکا خود نکالا اور چندہ کر کے پاس ہزار کی امداد ترک کی پہنچائی الزام لگایا  
گیا نگرانی رہی حساب میں ایک پائی کا فرق نہ آیا۔

بی اے میں کامیابی کا ثمرہ | ۱۹۱۵ء میں بی اے میں برنی کی کامیابی سب سے اعلیٰ رہی  
جس کی پوزیشن صوبہ میں ایسی ہوتی تھی ڈپٹی کلکٹری اس کے قدم چوما کرتی تھی۔ چنانچہ  
بلاد خواست ایسے طالب علم کا ڈپٹی کلکٹری کے عہدہ پر تقرر کیا جاتا تھا انہیں بھی اس کا  
مستحق قرار دیا گیا۔

استادوں کی توجہ اور شفقت | علی گڑھ میں جو بزرگ خدائیدہ استاد ملے ان  
ان کا تعلق قائم رہا اور یہ ان کی توجہات کام کو بنے رہے۔ ان میں مولانا خلیل احمد صاحب کے  
معلق وہ لکھتے ہیں حضرت کی صحبت میں اسلام کی رفعت کا کچھ اندازہ ہوتا تھا۔ یوں توجہ  
کے ساتھ اخلاق عام تھا لیکن ہم پر عنایت و محبت اس درجہ ہوئی کہ ملے بغیر چین نہیں،  
گفتگو کی وہ نوبت کہ تخلیہ لا بد کالج میں پروفیسر رہے دینیات اور عربی ادب  
پڑھاتے رہے اپنا کام بھی کرتے رہے مگر کالج کا رنگ کچھ سے کچھ ہو گیا۔

برنی نے بی اے پر بس نہیں کیا نہ ڈپٹی کلکٹری کی طرف دیکھا شملہ سے پرنسپل  
لے صراط الحمید ج ۱ ص ۳۳۲، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳



ان کے استاد بھی تھے اور ان کی طبیعت سے واقف تھے ان کا خط آیا،  
”مجھے کسی صورت پر اصرار نہیں چاہو ملازمت کرو چاہو تعلیم جاری رکھو۔  
کا اشارہ ظاہر تھا کہ تعلیم بہتر ہے، برنی صاحب کی خواہش بھی یہی تھی مگر  
نامندی دے گا تھی“ وہاں حوصلہ کی کمی نہ تھی انہوں نے بھی اجازت دے دی  
کے ملازمت نہ کرنے کے غرض کی خبر جب میگزین میں چھپی تو اقربا و احباب  
کفران نعمت ہے کوتاہ اندیشی اور غور ہے لیکن ہم خوش والدین خوش

میں ایم اے معاشیات میں داخلہ لیا اور ساتھ ہی ایل ایل بی بھی

عمارت میں قیام | اب کالج کا بورڈنگ چھوڑ کر وہ سوسائٹی کی  
ملاقات اور دوستی

لئے یہ گویا گریجویٹوں کا بورڈنگ تھا۔ یہاں قریب ہی بنگلہ میں عبداللہ  
بزرگ رہتے تھے۔ ان سے ملاقات ہوئی، تعلق بڑھا۔ برنی صاحب ان کے

یہ سن رسیدہ بزرگ مردانہ حسن کا نمونہ تھے ان کا تکیہ کلام بل جلالہ تھا

انگریزی، عربی، فارسی اور دو کئی زبانوں میں عبور تھا قوم کے جو من تھے،

تھا۔ باپ ان کے ہندوستان میں ڈاک خانہ جات انسپٹر جنرل رہ

میں مسلمان ہوئے اور علی گڑھ میں انتقال ہوا، تعلیم یافتہ طبقہ میں ان کا

بہت پختہ ہوئے بزرگ تھے، دوستی بڑھی بے تکلفی بڑھی برنی صاحب

حضرت نے انتہائی محبت سے چاہا کہ خاص خاص شغل مفیدہ سہولت سے طے کرنا کہ

بعض نادار کمالات سے سرفراز فرمائیں لیکن اپنا ذوق ہے۔ کمال کے اکتساب طبیعت

آمادہ نہیں ہوئی، اگر بے کمائی تحقیق ہو جائے، یہی انسان کا سب سے بڑا کمال ہے

حضرت اصل منشا رہ گئے اس کو عالی ہمتی قرار دے کر بہت داد دی سینہ سے لگایا

کہ اب کسی کمال کے حصول کی ضرورت نہیں ہزار کمالات ہوں، عہدیت ہی اصل اور

انتہائی مقام ہے۔ اس میں خوف و گزند نہیں حفاظت یقینی ہے یہ

ڈاکٹر ضیاء الدین احمد کے اعزازی | تعلیم کا آخری زمانہ تھا اس زمانے میں مسلم یونیورسٹی

پرنسپل اسٹنٹ | کے قیام کا کام چل رہا تھا۔ ڈاکٹر ضیاء الدین احمد

یونیورسٹی کے کانسٹی ٹیوشن کمیٹی کے ممبر تھے۔ برنی اعزازی پرنسپل اسٹنٹ کی حیثیت

سے ڈاکٹر صاحب کے ساتھ کام کرتے تھے، ڈاکٹر صاحب دل کھول کر کھلاتے اور کس کر

کام لیتے تھے۔ ڈاکٹر صاحب طلبہ کو بہت عزیز رکھتے تھے اور خود بہت ہر دل عزیز رکھتے۔

سراسر مسعود بھی یہاں آتے تھے اسی زمانے میں ان سے بھی دوستی ہوئی یہ

اسی طرح برنی صاحب نواب وقار الملک بہادر المتوفی، ۱۹۱ء کے بھی اعزازی ڈاکٹر

رہے، یہاں خود دو نوش کماں مگر صحبت ایسی نعمت تھی جس کا کوئی بدل نہ تھا شام کو جب

فرصت ہوئی تو اس مسعود تشریف لاتے ڈاکٹر صاحب سے بہت تعلق تھا، روزانہ

یہی معمول تھا بلکہ

علی گڑھ میں سر آدم جی پیر بھائی | سر آدم جی پیر بھائی وہ شخص تھے جنہوں نے یک مشت

کے پوتوں کی اعزازی آتا تھی | لاکھ روپیہ نقد دیا تھا جس سے علی گڑھ کالج میں

لے صراط الحمید ج ۱ ص ۳۲۳-۳۲۴ لے ایضاً ص ۳۳۳ لے ایضاً ج ۲ ص ۲۰۲



ماتم کیا گیا تھا۔ سر آدم جبنے جب اپنے پوتوں حسن علی، محبت علی، اشرف علی  
کیا، انہیں ان کی اخلاقی تربیت کا بہت خیال تھا۔ تو اب وقار الملک  
کے بعد برنی صاحب کے سپرد کیا۔ موصوف نے انیسویں کی خدمت  
شرائط کے ساتھ قبول کی چونکہ اقتدار برتنا ضروری تھا اس لئے  
معدت کی اعزازی حیثیت سے یہ ذمہ داری قبول کی ان سے

صاحب کی اس مسعود المتوفی ۱۹۳۷ء سے دوستی ہو گئی اور تعلقات  
جب اس مسعود کی علی گڑھ میں شادی ہونے لگی تو ان کے قدیم  
لیکن انہوں نے اس موقع پر برنی صاحب کو سینہ سے لگایا اور  
مائی کے برابر ہو۔ شادی کا اہتمام تم اپنے ذمہ لے لو تو مجھے اطمینان  
مینا، دینا، نقدی، نیوٹ، بری، جہیز کل اہتمام ان کے ہاتھ میں رہا  
نجام سے سرخرو فرمایا۔ اس شادی کی مصروفیت میں ایک ہفتہ ایسا  
رات کا ہوش مگر خوشی کا جوش تھا نہ گرائی نہ تکان جب موقع  
لا سولے، ہر دم تازہ دم، عجیب تقریب تھی۔ اس کے بعد ان سے  
تہ ہو گئی یہ

لج میں ہمیشہ سے کھیلوں کا معیار بلند رہا باقاعدہ ٹیم میں جگہ نہ  
حلق میں اچھے تھے۔ اپنی ٹیم بنا کر کھیلتے تھے گھوڑے سواری  
بارہ گھوڑے تھے یہ سبھی گرے پرے بعض موقع پر جان پر بھی بنی۔

۳۳۳ ۳۳۳ ۳۳۳

اللہ کا فضل و احسان سے محفوظ رہے اس کی امتحانی دے کر سند بھی لی اور والد کی  
ہدایت پر عمل کیا کہ بغیر وضو گھوڑے پر سوار نہ ہوا اور سواری کے وقت آیت شریفہ  
پڑھی۔ والد یہ دونوں باتیں سنون بہاتے تھے یہ کالج میں تیرا کی سیکھنے کے لئے معوض  
نہیں بنایا گیا تھا اس لئے یہاں نہ سیکھ سکے یہ

قادیانیوں سے معرکہ آرائی | قادیانیوں سے معرکہ آرائی قادیانی مذہب کا علمی  
ماسبہ اور قادیانی قول و فعل میں ملاحظہ فرمائیے جو ہندو پاک میں ہر جگہ دستیاب ہے۔

بی اے کو معاشیات | ایم اے میں داخلہ ہونے کے بعد علی گڑھ کالج  
پڑھانے پر تقرر | میں بی اے کی کلاس کو معاشیات پڑھانے پر ان کا

تقرر عمل میں آیا اور چار برس تک علی گڑھ کالج میں پڑھایا۔ نتائج بہت اچھے رہے اور  
طلبہ بھی خوش رہے، بجٹ میں گنجائش نہ تھی ڈائمنگ ہال کی بجٹ سے سو روپے ماہوار  
الاؤنس دیا جاتا تھا تین مہینے کی چھٹی میں یہ بند رہتا تھا اس حساب سے اوسط پچیس روپیہ  
ماہوار ہی ہوتا تھا۔ برنی کہتے ہیں ہم مگن تھے کہ بی اے کی تعلیم کا موقع ملا یہ

یہ ایسا زمانہ تھا کہ ہندوستانی پروفیسروں کو بھی بی اے کلاس نہیں ملتی تھی۔ اس  
کا فائدہ بھی یہ ایک اعزاز تھا۔

حیدر آباد کن سے ولایت میں حصول تعلیم | برنی صاحب نے بی اے کو معاشیات  
کے لئے وظیفہ کی منظوری | پڑھانے کے زمانے میں ولایت میں

مزید تعلیم کی غرض سے وظیفہ کے لئے حیدر آباد میں کوشش کی۔ چنانچہ سید مہدی حسن بلگرامی  
سے انہوں نے اسکول میں معاونہ کے موقع پر جو امتحان لیا تھا، یاد دلایا پھر کیا تھا وہ

لہ صراط الحمید ص ۳۳۳ ۳۳۳ ۳۳۳



کے لئے تیار ہو گئے اور اسکالر شپ کیٹی کے ارکان کے پاس انہیں لے گئے وہ یہاں  
نہیں آئے لیکن بات فینانس کے صدر المہام مسٹر گلانس پر ٹھہری۔ موصوف سے  
لاقات ہی میں معاشی مسائل پر طویل بحث چلی وہ اتنا خوش ہوئے کہ اسی نشست  
ملاقات معمول وظیفہ کا وعدہ فرمایا، وظائف میں گنجائش نہ تھی۔ ایک خاص وظیفہ  
درا کر وعدہ پورا کیا اور کیمبرج میں داخلہ کا انتظام ہو گیا۔ روانگی میں ایک ہفتہ  
ہو گیا تھا کہ یورپ میں جنگ چھڑ گئی اور جانا ملتوی ہو گیا لیکن دس برس ۱۹۲۳ء تک  
یہ برنی صاحب کے نام پر باقی رہا اور جب انہوں نے ولایت جانے سے معذرت  
نو وہ منسوخ ہو گیا۔

اس طرح برنی صاحب کی زندگی کا دوسرا دور ۱۹۰۸ء تا ۱۹۱۷ء علی گڑھ میں گذر گیا۔  
دعا کا اثر | برنی صاحب نے اپنی والدہ کے سنہ انتقال کی تصریح سفر نامے  
انتقال | میں کہیں نہیں کی تاہم وہ ۱۹۱۳ء تک بقید حیات تھیں اور  
صاحب کا جو وظیفہ سرکار حیدر آباد سے منظور ہوا تھا اس کے لئے وہاں اس عرصہ  
بہا سرکار کی طرف سے بار بار تقاضا ہوتا رہتا تھا، ان کی والدہ نے بھی کئی مرتبہ  
نمائاں میں سمجھایا کہ اپنی ترقی کا یہ موقع ہاتھ سے نہ جانے دو۔ میں بخوشی تم کو سفر  
ذات دہی ہوں لیکن برنی صاحب کو ان کی ضعیفی اور پیری میں اپنی جدائی کا صدمہ  
دینا گوارا نہیں تھا چنانچہ ان سے دریافت کیا کہ جدائی میں آپ کا کیا حال ہوگا۔  
نے کہا اس کے متعلق میں کچھ نہیں کہہ سکتی، دل پر کس کو قابو ہے۔ تاہم جب میں  
سے اجازت دے رہی ہوں تو تم پر کوئی ذمہ داری نہیں برنی صاحب نے کہا:  
طالعید ج ۱ ص ۳۳۳ و ۳۳۹ لے برنی نامہ ص ۲ لے صراط الحمید ج ۱ ص ۳۳۷-۳۳۸

ہم بھی تو دل سے مجبور ہیں اس قیمت پر ہم کو ترقی مطلوب نہیں صبح کا سہانا وقت تھا  
یہ فقرہ سن کر والدہ کا دل بھر آیا، دوپٹہ کا پہلو پھیلا کر وقت سے برنی صاحب کے  
حق میں دعا کی وہ کارگر ہوئی اور برنی صاحب کو بڑی عزت و ترقی ملی ان کے والد بھی  
ان کی اس استقامت پر بہت خوش ہوئے اور برنی صاحب کو تعزیت و ایف کا  
چکا لگ گیا۔

لازمت کا سلسلہ شروع ہو گیا تھا، دنیا نے گھر لیا۔

اس سے بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بلا واسطہ کے سفر سے پہلے وہ انڈیا کو  
پیاری ہو گئی تھیں انتقال کا واقعہ بھی عجیب ہے برنی صاحب فرماتے ہیں:

”صرف دو تین روز علالت رہی ایک دن صبح آسمان صاف تھا،  
لین شریف سینے سینے فرمانے لگیں کیسے بادل آتے ہیں کسی خوش رنگ گھٹائیں  
ہیں کیسی ٹھنڈی ہوا ہے کیا سہانا وقت ہے۔“

حضرت والد صاحب نے فرمایا۔ الحمد للہ برزخ کھلا تو رحمت کی گھٹائیں نظر  
آئیں۔ منزل قریب معلوم ہوتی ہے۔ چنانچہ ادھر ادھر دیکھا جیسے کوئی نئی جگہ  
نور سے دیکھتا ہے، کل پڑھا تو منکا ڈھل گیا اور جنت کو سدھاریں۔

جامعہ عثمانیہ کے دارالمرجہ | ۱۹۱۷ء میں جامعہ عثمانیہ حیدر آباد دکن میں دارالمرجہ  
سے وابستگی | کا قیام عمل میں آیا تو اچانک ان کے غلصہ دوست

سراسر اس سوئے جو جامعہ عثمانیہ میں ناظم تعلیمات تھے کالج کے پرنسپل اور برنی صاحب  
دونوں کو تار اور خط بھیجا کہ برنی کو چھوڑ دو وہ یہاں آئیں حیدر آباد میں باپ، بھائی،  
لہ صراط الحمید ج ۱ ص ۳۲۱ و ۳۲۲۔



سرکار تھے، کام بھی اردو کا تھا پرنسپل نے روکنا چاہا لیکن دس دن میں اجازت  
دلا کر ستمبر ۱۹۱۱ء کو برنی صاحب حیدرآباد آگئے۔ دارالترجمہ میں معاشیات میں ترجمہ  
درجہ اول اور مختلف عہدوں پر کام کیا۔

دس سال بعد جامعہ عثمانیہ میں کالج کھل گیا تو معاشیات کا شعبہ ان کے سپرد ہوا  
تصنیف کا کام بھی ہوتا رہا۔

اس طرح معیشت الہند اور علم المعیشت اور کئی کتابیں تالیف ہو گئیں جو دارالترجمہ  
میں ہوئیں۔ تقریباً ۱۶ سال جامعہ عثمانیہ میں صدر شعبہ معاشیات کی حیثیت سے  
خدمت کالج میں سال دو سال وقتی طور پر معاشیات کے پروفیسر بھی رہے اور  
تک دارالترجمہ میں ناظم رہے۔

سے فیض | برنی صاحب کو روحانیات و تصوف سے فطری دلچسپی تھی بچپن ہی  
اس کی محبت میسر آئی رہی۔ ان کا بیان ہے:

روکھن تک خورمہ کے قیام میں حکیم سید زین العابدین ایک صاحب نسبت و صاحب  
امت بزرگ کی تعلیم سے فیض ملتا رہا علی گڑھ کالج کے دس سالہ قیام میں حضرت  
علامہ خلیل احمد اور حضرت عبداللہ شاہ قادری کی عنایات و التفات سے قال و  
ال میں جان پڑ گئی، وہ سنا وہ سمجھا اور وہ دیکھا کہ اللہ کی شان نظر آنے لگی۔  
اور جب حیدرآباد میں آنا ہوا تو لکھتے ہیں:

ماں بزرگوں کا کیا کنا اشار اللہ حقانی و معارف کے چمن کھلے ہوئے ہیں البتہ سے  
ہر گلے راز نگ و بوئے دیگر است

الحمد ج ۱ ص ۳۴۹-۳۵۰ لہ برنی نامہ ص ۲۶ لہ ایضاً لہ ایضاً ص ۵۔

جامعہ عثمانیہ میں عبدالقدیر صدیقی سید براہیم ادیب پروفیسر شعبہ عربی کے گنگوٹس  
ہوئیں تو ایسائیات اور تصوف کے مسائل تازہ ہو جاتے، ملاقاتوں میں بڑی خیر و برکت  
رہی۔

بیعت و خلافت | مرشد کی طلب و تمنا کیسے پوری ہوئی اس کا حال برنی صاحب ہی  
کی زبانی سنئے، فرماتے ہیں:

۱۰ ابتداء (۱۹۱۴-۱۹۲۱ء) جب محلہ جام باغ ترب بازار میں قیام تھا حسن اتفاق  
کئے مشیت الہی کی کسی تحریک کے بغیر ایک دن بعد نماز فجر نادانستہ طور پر کرایہ کے  
مکان کا خیال آیا ایک نو تعمیر مکان پر کرایہ کے لئے خالی تختی لگی ہوئی تھی دھک دی  
ماما آئی، پھر بحیثیت مکاندار ایک ہنگ آئے، تعارف ہوا یہ شاہ محمد حسین صاحب  
تھے جو مارت باللہ شاہ کمال قادری عیال والے کے خلیفہ تھے ان سے بات طے ہو گئی،  
پھر دینی و روحانی روابط بڑھے اور راہ حق کی تعلیم و تربیت کا سلسلہ چلا۔

یہ وجودی بزرگ تھے۔ ماہ شوال ۱۳۴۲ھ ۱۹۲۵ء میں موصوف کے دست حق  
پرست پر قادری چشتی نقشبندی شاہ ابلیس میں بیعت کی پھر خلافت سے سرفرازی حاصل  
کی اور جب موصوف ناظم عدالت بہارستانی و فیروز پلے تو خط و کتابت کا سلسلہ قائم  
رہا چنانچہ مورخہ ۱۱۱۱ھ و ۱۱۱۲ھ کو شاہ محمد حسین نے ایک گرامی نامہ میں لکھا:  
”میر کا دعا ہے کہ آپ کے فیض ولایت سے سارا عالم فیضیاب ہو یہ قیام خانوادہ  
ایاسیہ علوم الہیہ کی تبلیغ مقتضائے وقت کے مطابق ہو آپ کا وجود خدائی اور  
نور ہے کہ جس سے افراد عالم مستح ہو گا۔ الحمد للہ کہ اس کے آثار مختلف اعتبارات سے

لہ برنی نامہ ص ۵ لہ ایضاً ص ۵۔



یاں ہو رہے ہیں جب کام اخلاص سے ہو تو مقبولیت یقینی ہے، اللہ تعالیٰ  
ب کے کاموں میں برکت اور ہر قسم کی نصرت شامل رکھے۔ آمین ثم آمین۔

افت نامہ پر دستخط کئے اور نقل پر شاہ کمال اللہ شاہ کے دستخط کے ساتھ  
عبدالخالق خاں اور محمود علی بیگ کے دستخط کرا کر بھیجا اور برنی صاحب کو ایہ  
سلسلہ جاری رکھیں چنانچہ مصروفیت کے باوجود خاص دائرہ میں اس پر عمل ہوتا  
نہیں کی وفات کے بعد مریدوں کا مطالبہ شدت اختیار کر گیا تو ۹ ذوالحجہ  
۱۳۷۲ھ ۲۶ جولائی ۱۹۵۷ء سے بیعت کا عمومی آغاز برنی صاحب کے اپنے  
ہے ہوا۔

سے پہلے محدود حلقہ میں جو کام جاری تھا وہ بھی تکمیل کو پہنچا چنانچہ مرزا محمود  
عبدالحکیم عبدالخالق خاں، غلام دستگیر رشید اور احمد حسین خاں کو ۲ ذی الحجہ  
۱۳۷۲ھ کو خلافت سے سرفراز کیا گیا۔

**قرأت کی تحصیل** | برنی صاحب نے اس فن کو مولانا عبدالقدیر صدیقی قادری  
(۱۲۸۸-۱۳۸۱ھ) سے سیکھا تھا۔ فرماتے ہیں:

رت کی صحبت میں ہم کو بھی قرأت کا خیال پیدا ہوا، ادل تو ہم اس کو خضریٰ بکاش  
لف سمجھتے تھے مگر جب سمجھے تو معلوم ہوا کہ تلاوت قرآنی میں اس کی بڑی ضرورت  
قرأت کا حق ادا کرنا ہو تو قرأت لابد ہے۔

۱۳۷۲ھ ایضاً ۱۳۷۲ھ صراط الحیدر ج ۱ ص ۳۰۸-۳۰۹، موصوف کے حالات کے لئے  
الحیدر ج ۱ ص ۳۰۵-۳۱۳ و تذکرہ قاریان ہند - ترتیب بسم الشریک - کراچی - میر

(۱۲۶۱) قرآن دکن، ص ۱۷-۱۸۔

البتہ عام طور پر اس کے شکات و تفصیلات جانتے ضرور نہیں۔ بنیادی  
اصول جاننے کافی ہیں۔ ان کی مشق ہو جائے تو تلاوت درست ہو جائے صحت  
تلاوت سے قرآن کریم کا لطف آئے فیض کا راستہ کھل جائے یہ کام اتنا دشوار نہیں  
جتنا دشوار سمجھتے ہیں، چنانچہ چند ماہ کی توجہ اور محنت سے ہم نے فن قرأت کو سمجھا۔  
اس کی مشق کی جتنی قرأت کے قاعدہ سے حضرت کو تمام قرآن کریم ازا اول تا آخر  
ایک ماہ میں پڑھ کر سنایا۔ حضرت نے ہمارے عبور کو پسند فرمایا اور اطمینان ہونے پر  
قرأت کی سند عطا کی لیکن کٹنگی کے واسطے مزادلت کی ضرورت ہے، جب تک کافی  
مدت دور نہ رہے مشق پختہ نہیں ہوتی فن قابو میں نہیں آتا۔ ہم اپنی مصروفیتوں  
سے ہمیشہ عاجز رہے۔ ع ایک تہہ و نہرا سودا۔ ہمیشہ ہی حال مہل دور باقاعدہ  
جاری نہ رکھ سکا۔ درمیان میں وقفے ہوتے رہے۔ نتیجہ یہ کہ عبور غائب ہو گیا۔  
سرسری خاکہ ذہن میں رہ گیا۔ پھر موقع ملے تو تجدید کی جائے۔ جس زمانہ میں عبور  
حاصل تھا۔ رفاہ عام کے خیال سے کہ فن قرأت کے سمجھنے میں آسانی و دلچسپی ہو تجدید  
طرز پر ایک رسالہ بھی لکھنا شروع کر دیا۔ چنانچہ تقریباً نصف لکھ لیا مگر پھر جو سلسلہ  
ٹوٹا تو اب تک نہ جڑ سکا۔ مسودہ یوں ہی ادھورا پڑا ہے اور فی الحال عبور بھی باقی  
نہیں۔ اللہ کو منظور ہو اور آئندہ موقع ملے تو امید ہے کہ منصوبہ پورا ہو جائے۔  
فن قرأت پر رسالہ شائع ہو جائے۔ ”وما توفیقنا الا باللہ“ (ج ۱ ص ۳۰۸-۳۰۹)  
بعد میں یہ کتاب مکمل کی۔

**کھیلوں پر تبصرہ بنوٹ کے فن پر رسالہ** | کھیلوں سے بھی دلچسپی تھی اور بنوٹ  
کے بارے میں ایک رسالہ بھی لکھا تھا، جس پر دلچسپ گفتگو کی ہے ملاحظہ ہو:



”یوں تو ہر کام میں قوت کی ضرورت ہے۔ لیکن کشتی میں جتنی قوت دیکھا ہے۔ بنوٹ میں اس کی اتنی ضرورت نہیں۔ دگ پٹھوں سے کام زیادہ لیتے ہیں حریف بارساں زیر ہو سکتا ہے۔ فن سے کام لیں تو تھوڑی قوت کافی ہوتی ہے اور یہی بنوٹ کی بڑی خوبی ہے۔ دست بدست پکڑ کے سوا۔ خنجر تلوار سے بھی مقابلہ کرتے ہیں، لیکن سب سے زیادہ کمال چھڑی میں ظاہر ہوتا ہے اور یہی اس کا خاص ہتھیار ہے۔ کھیل اور ورزش کا تو پہلے ہی شوق تھا۔ حیدرآباد میں بنوٹ کی فضائل حضرت مولانا عبدالقدیر حیدرآبادی کی دیکھا دیکھی ہیں بھی شوق ہوا۔ حضرت کے ہاں کام دیکھا۔ پھر حضرت ہی مشورے سے ایک مستند استاد مقرر کیا۔ اس سے کئی سال کام سیکھا۔ ان دنوں علی گڑھ جانے کا اتفاق ہوا تو مسلم یونیورسٹی میں بریلی کے ایک استاد سید صاحب بنوٹ سکھانے پر مامور تھے۔ اچھے استاد تھے۔ انہوں نے بھی کام دکھایا۔ پھر بنگلور میسور جانا ہوا تو وہاں بھی پرانے استاد جمع ہوئے۔ کام کا مظاہرہ ہوا۔ غرض کہ بہت کچھ دیکھا اور خود بھی سیکھا تھا۔ کام میں فنی حیثیت سے ایک بڑی خامی نظر آئی۔ وہ یہ کہ اصول کا فقدان تھا۔ عمل میں کوئی اصولی ربط نہ تھا۔ جو فن کے واسطے لابد ہے۔ بس مشق ہی مشق تھی۔ یہ کام کیا وہ کام کیا۔ دہراتے دہراتے مشق ہو گئی۔ جیسے کوئی اقلیدس کی چند متفرق شکلیں یاد کر لے مگر یہ نہ جانے کہ نقطہ کیا ہے۔ خط کیا ہے؟ سطح کیا ہے۔ جسامت کیا ہے؟ اصول کیا ہیں! اشکال کیا ہیں۔ ان میں ترتیب کیا ہے۔ تعلق کیا ہے۔ ثبوت کیا ہے۔ نتیجہ کیا ہے؟ اور جب تک فن میں لوازم نہ ہوں محض رسمی تقلید پر تعلیم یافتہ نوجوان آمادہ نہیں ہوتے۔ چنانچہ یہ صورت حال دیکھ کر ہم نے کئی سال غور و فکر کیا۔ تجربات کئے کہ علم و عمل کا کوئی

اصولی ربط قائم ہو جائے تو فن میں جان پڑ جائے۔ جس حد تک بھی کامیابی ہوئی خدا کا شکر ہے۔ چنانچہ اپنی تحقیقات کے مطابق اس فن میں ایک رسالہ تصنیف کر لیا البتہ طبع نہیں کرایا۔ اول تو زمانہ کی نزاکت مگر اس کا طرز بیان حسن اتفاق سے ایسا بن پڑا جس کو بکھا دو اس کے واسطے آئینہ جس کو نہ سمجھاؤ اس کے واسطے معرہ۔ دوسرے خوف یہ کہ رسالہ کی اشاعت پر تعلیم کی فرمائش بڑھی تو اپنے پاس وقت کہاں خود ہم کو مزاولت کہا جاتا ہم ممکن ہے آئندہ کوئی صورت نکل آئے اور محنت کام آئے۔

ان شاء اللہ ۱۹۹۷ء

(باقی)

۱۷ ص ۳۰۹-۳۱۰

## فلسفہ و کلام کے موضوع پر مصنفین کی اہم کتابیں

- ۱۔ الکلام : مرتبہ علامہ شبلی نعمانی قیمت ۵۰ روپے
- ۲۔ علم الکلام : مرتبہ علامہ شبلی نعمانی " ۳۵ روپے
- ۳۔ رسالہ اہل سنت والجماعت : مرتبہ مولانا سید سلیمان ندوی " ۱۸ روپے
- ۴۔ حکماء اسلام اول : مرتبہ مولانا عبدالسلام ندوی " ۱۵۰ روپے
- ۵۔ " دوم " " " " ۳۰ روپے
- ۶۔ انقلاب الامم " " " " ۵۵ روپے
- ۷۔ بحر کلمے : مرتبہ پروفیسر عبدالباری ندوی " ۲۰ روپے
- ۸۔ افکار عصریہ : مترجمہ نصیر احمد عثمانی نینوتنوی " ۳۵ روپے
- ۹۔ مال و مشیت : مرتبہ صاحبزادہ ظفر حسن خاں " ۱۵ روپے



ہے، اس کا کل رقبہ ۲۷ ہزار مربع کلومیٹر ہے (۴) وہاں کی کل آبادی 6.5 ملین یعنی ۶۰ لاکھ ۵۰ ہزار ہے۔

فلسطین کے سب سے قدیم باشندے | کتب - مادیا اور تاریخی مصادر سے معلوم ہوتا ہے کہ سرزمین فلسطین میں سب سے پہلے عرب کا قبیلہ کنعان آباد ہوا، پھر یہودی قبائل آباد ہوئے اور انہوں نے اس کا نام "یوس" رکھا، چار ہزار سال ق۔ م جب حضرت ابراہیم نے عراق (بابل) سے مصر کی طرف ہجرت کی تو اس زمانہ میں یہاں پر ملیک صادق کی حکومت تھی (۵) علامہ ابن خلدون نے لکھا ہے کہ سب سے پہلے ارض فلسطین میں قدم رکھنے والے عرب کے بدوی تھے، جو عرب سے ہجرت کر کے یہاں آئے تھے (۶)۔

حضرت داؤد کے زمانہ تک اس علاقہ کو "یوسہ" کے نام سے جانا جاتا تھا (۷) یہودی کا یہ کہنا غلط ہے کہ وہ اس سرزمین کے قدیم اور اصل باشندے ہیں، اس پر ان کا قبضہ و تسلط غاصبانہ ہے۔

یہودی وجہ تسمیہ اور اس نام سے ان کی شہرت کا سبب | اسرائیل حضرت ابراہیم کے پوتے حضرت یعقوب کا خدا والا لقب ہے جس کے معنی "اللہ کا بندہ" ہے، عام یہودی اسی لئے اسرائیلی کہلاتے ہیں، لیکن حضرت یعقوب کے بارہ بیٹوں میں ایک کا نام یہودہ تھا، انہوں نے نسل پرستی کے جذبے سے مغلوب ہو کر اپنے کو یہودہ کی طرف منسوب کر لیا، اور مسلم کے بجائے یہودی کے نام سے شہرت پانا زیادہ پسند کیا، لیکن ان کو اس نام سے حضرت موسیٰ کے بہت بعد غالباً حضرت سلیمان کے بھی عہد کے بعد جانا گیا۔

ایک خیال یہ ہے کہ اصلاً یہ لفظ "ہود" سے بنا ہے، جس کے معنی تو بد و رجوع کرنے کے ہیں، حضرت سلیمان کے بعد یہود و حصوں میں بٹ گئے تھے، ایک گروہ موحد اور اللہ کی طرف مائل تھا، جو حضرت سلیمان کے فرزند کے ماتحت تھا، اصل میں یہودان ہی کا نام تھا۔

فلسطین میں یہودیوں کا پہلا داخلہ | حضرت یعقوب کے ایک بیٹے حضرت یوسف کو اللہ نے تخت سلطنت پر متمکن کیا، اور کئی سو سال تک ان کی نسل

کے لوگ وہاں اقتدار پر فائز رہے، جب یہ لوگ اعتقادی و عملی گمراہیوں میں مبتلا ہوئے تو اللہ نے اس کی پاداش میں ان پر عاقلہ کو مسلط کر دیا، جنہوں نے اس خطے پر زبردستی قبضہ کر کے اسرائیلیوں کو قہراً مصر کی غلامی کرنے پر مجبور کر دیا تھا (۸) لیکن حضرت موسیٰ نے انہیں اس غلامی سے نجات دلائی۔

حضرت موسیٰ کو ۱۲۱۰ ق۔ م میں اللہ تعالیٰ نے نبی بنا کر بھیجا، اور ان پر تورات نازل کی، بنی اسرائیل کو فرعون کیوں کے ظلم، استبداد سے رہائی دلانے کے بعد حضرت موسیٰ نے انہیں عاقلہ یعنی کنعانیوں سے جنگ کرنے کا حکم دیا، تاکہ ان کے قبضے سے فلسطین آزاد ہو، مگر انہوں نے وہاں باٹنے ہی سے انکار کر دیا۔

حضرت موسیٰ کی وفات کے بعد تقریباً ۱۱۸۶ ق۔ م میں یہود یوشع بن نون کی قیادت میں فلسطین میں داخل ہوئے (۹) اور عاقلہ سے جہاد کر کے فلسطین کا ایک بڑا علاقہ فتح کر لیا (۱۰) اور

## فلسطین آئینہ ایام میں

از: کلیم صفات اصلاحی

فلسطین زمانہ قدیم سے رب کائنات کی تجلیات و انوار کا مظہر، روحانی فیوض و برکات کا یائے کرام کا مولد و مدفن رہا ہے، یہیں بیت المقدس بھی ہے جس کو مسلمان اپنا قبلہ اول یہود و نصاریٰ بھی اسے مقدس و متبرک سمجھتے ہیں، یہ مقدس سرزمین اپنی سرسبزی و شادابی طر کی دل آویزی کی وجہ سے بھی پرکشش ہے، اسی لئے مختلف قوموں کی نظریں اس کی طرف ہیں اور حوصلہ مند حکمران بھی اس پر اپنا تسلط جمانے کی پوری کوشش کرتے رہے ہیں، رستمدن دور میں بھی اسرائیل کا اس پر غاصبہ قبضہ ہے اور مدت دراز سے وہ یہاں کے پر عرصہ حیات تک کئے ہوئے ہے۔

فلسطین کا انگریزی نام Palestine ہے، رومی سلطنت کے جس صوبہ کا نام Palestine تھا اور جو عملاً یہودیہ اور سامریہ کی ولایتوں پر مشتمل تھا، اس کا صدر مقام Casarea تھا، جسے عربوں نے فلسطین کا نام دیا۔ (۱)

۱۱ صدی ہجری کا جغرافیہ نویس یا قوت حموی اپنی مشہور تصنیف "معجم البلدان" میں

اس ملک کا نام فلسطین بن سام بن ارم بن سام بن نوح کے نام پر رکھا گیا (۲) علامہ سید سلیمان ندوی نے سفر تکوین باب ۹-۱۰-۱۱ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ طوفان حضرت نوح کے جو تین بیٹے رہ گئے تھے، ان کے نام یافث، حام اور سام تھے، انہیں کی تمام قومیں ہیں، ان میں حام کی نسل سے چار شخص ہوئے، ایک کا نام مصرائیم (پدر مصر) دی، انامی، لہسی، نافوتی، فطروسی، کقوری اور کسلوی جن سے فلسطین کا خاندان پیدا ہوا، بن سام کے پانچ بیٹوں میں فلسطین نام کے کسی لڑکے کا مطلق ذکر نہیں کیا ہے (۳)، بنی شجرہ سام کے بجائے حام سے چلتا ہے، وہ یا قوت کے بیان کو صحیح نہیں مانتے۔

۱۱ قوع، موجودہ رقبہ و آبادی | فلسطین براعظم ایشیا کے مغربی کنارے بحر متوسط کی 2۱ اور 15-35 عرض بلد شمالی اور 40-34 اور 40-35 عرض بلد مشرقی کے درمیان کے شمال میں شام اور لبنان، مغرب میں بحر متوسط، جنوب میں مصر اور مغرب میں اردن



ی، کنعانی، فرازی، حوی، یبوسی، فلسطی، وغیرہ مختلف قومیں آباد تھیں، جو شرک میں مبتلا سب سے بڑے خدا کا نام ایل تھا جسے یہ دیوتاؤں کا باپ کہتے تھے، اس کے دو بیویاں کے عقیدے کے مطابق اس سے ان کی ایک پوری نسل چلی آرہی تھی، جس کی تعداد ۷۰ ان سب کے الگ الگ کام تھے، کوئی صحت کا، تو کوئی بیماری کا دیوتا تھا، کسی کے ذمہ قتل کا کام تھا، اتنا ہی نہیں بلکہ ان دیوتاؤں اور خداؤں کی طرف بڑے گھناؤنے اور نہایت بے کرائی کے گئے تھے۔

یہود و ماحول میں بنی اسرائیل (یہود) فلسطین میں داخل ہوئے تو وہ خود بھی انہیں گئے اور حضرت یوشع کے بعد انہوں نے ان کی اور توراۃ کی تعلیم و ہدایت کو بھلا دیا، بت بننے کے بجائے متفرق قبائل میں بٹ گئے، اور سرزمین فلسطین کو شرک و بت پرستی پاک کرنے میں بالکل ناکام رہے، اس لئے خدا کے قہر و غضب کے مورد بنے، جس کی "کتاب بقضاۃ" میں موجود ہے۔

حضرت یوشع کے بعد بنی اسرائیل کو مختلف شورشوں کا سامنا کرنا پڑا، اس زمانے میں قبائلیوں کی طرح خانہ بدوشی کی زندگی گزار رہے تھے، اور ان میں قبائلی اختلافات تھے، اگر کوئی شخص ان کے قبائلی جھگڑے چکا دیتا تو اس کے ممنون ہوتے، اور اگر اس کا حاکمیت ہوتی تو اس کو اپنا سپہ سالار اور سردار بھی بنا لیتے تھے، اس قسم کے لیڈروں کو یہود کہتے تھے، اس مناسبت سے اس زمانہ کو "قاضیوں کا زمانہ" کہا جاتا ہے، میں یہودیوں نے بیرونی حملوں کا کامیاب دفاع کیا، لیکن گیارہویں ق۔م میں وہ یوں مغلوب ہوئے، اور کنعانیوں نے فلسطین کے بڑے علاقے پر قبضہ کر لیا (۱۱) اور غیر مغلوب قوموں نے مل کر فلسطین پر پے درپے حملے کئے، اور وہاں سے یہودیوں اور تابوت سیکر بھی چھین لے گئے، تو بنی اسرائیل کو اپنے اختلافات اور متحد ہو کر اپنی ضرورت محسوس ہوئی (۱۲)، چنانچہ جب حضرت سموئیل کو اللہ نے نبی بنایا تو اسے درخواست کی کہ ہم اس خانہ بدوشی کی زندگی سے تنگ آچکے ہیں، اللہ سے دعا کی کہ بادشاہ متعین کرے جس کی قیادت میں ہم فلسطین (فلسطینیوں) کا مقابلہ کریں۔ ۱۰ ق۔م میں سموئیل نے طالوت کو ان کا حکمران بنایا (۱۳)، طالوت نے فلسطینیوں کو داؤد اس وقت نو جوان تھے اور طالوت کے لشکر میں شامل تھے، انہوں نے جالوت (کو قتل کر ڈالا، اس جواں مردی اور شجاعت نے انہیں بنی اسرائیل کا ہر دل عزیز بنایا) انہوں نے اپنا داماد بنایا اور اپنے بعد حکومت ان کے سپرد کر دی (۱۶) ان کے عہد میں ان کے قبضہ میں آگیا (۱۷) ۱۰۰۳ ق۔م سے ۹۶۵ ق۔م تک فلسطین میں حضرت

داؤد نے حکومت کی (۱۸)، ان کے بعد ۹۶۵ ق۔م سے ۹۲۶ ق۔م تک حضرت سلیمان نے فلسطین کی باگ ڈور سنبھالی اور سلطنت کو مزید استحکام بخشا اور فلسطین کے شمالی ساحل پر لقیقیوں اور جنوبی ساحل پر فلسطیوں کو باجگزار بنایا (۱۹) حضرت سلیمان کے بعد ان کے بیٹے رحبعام کے زمانہ میں سلطنت میں کمزوری آئی تو حضرت سلیمان کے ایک خادم یربعام نے بغاوت کر کے اسرائیل کے نام سے الگ ایک سلطنت قائم کر لی (۲۰) اس طرح یہ علاقہ دو الگ الگ ریاستوں میں منقسم ہو گیا، اسرائیلی ریاست نے اپنی ہمسایہ قوموں کے عقائد و اطوار کو اپنالیا، اس درمیان انبیاء آتے رہے اور ان کی عملی و اخلاقی خرابیوں کی اصلاح کی کوشش کرتے رہے مگر ان کی کوششیں بھی زیادہ کارگر نہیں ہو سکیں، بالآخر نویں صدی ق۔م میں فلسطین پر آشوری فاتحین نے مسلسل حملے کئے، لیکن غفلت کے نشے میں سرشار اسرائیلی ہوش میں نہ آئے، ۷۲۱ ق۔م میں آشور کے تخت گیر فرمانروا سناگون نے سامریہ کو فتح کر کے دولت اسرائیل کا خاتمہ کر دیا اور ان کی قومی و تہذیبی شناخت ہی مٹا ڈالی، پھر ایرانیوں نے سلطنت یہودیہ کے شہروں اور پاپیہ تخت کو بھی تاراج کرنے کی کوشش کی مگر مکمل طور پر اس کا خاتمہ نہیں کر سکے اور حضرت یسعیاہ اور یرمیاہ نے ان کے حالات کی اصلاح کرنی چاہی مگر وہ نہ سنبھلے بلکہ ان کے باہمی اختلافات و سختی کی وجہ سے ان کی ہوا اکھڑتی رہی اور ان کی اس کمزوری سے ان کے مخالفین فائدے اٹھاتے رہے۔

۵۹۸ ق۔م میں بابل کے بخت نصر نے یروشلم سمیت پوری دولت یہودیہ کو سخر کر لیا لیکن خود کو درست کرنے کے بجائے یہودیوں نے شاہ بابل کے خلاف بغاوت کر دی، چنانچہ ۵۸۷ ق۔م بخت نصر نے ان کے تمام شہروں یروشلم اور ہیکل سلیمانی کی اینٹ سے اینٹ بجا دی اور یہودیوں کو شہر بدر کر دیا۔ (۲۱) ۵۳۶ ق۔م شاہ ایران خسرو نے جب بابل فتح کیا تو یہودیوں کو دوبارہ یروشلم میں آباد کرایا، اور ۵۱۵ ق۔م بیت المقدس کی دوبارہ تعمیر ہوئی، اور یہودی یروشلم میں آباد ہو گئے (۲۲) گو وہاں پہلے سے موجود اور قوموں نے اس کی حراست کی تاہم یہودیہ کے آخری فرمانروا زور بابل نے ججی، زکریا اور یوشع کے زیر نگرانی ہیکل سلیمانی از سر نو تعمیر کیا۔ ۴۸۸ ق۔م میں حضرت عزیر یہودیوں کے جلا وطن گروہ کے ساتھ یہودیہ میں داخل ہوئے، اور شاہ ایران اردشیر کے فرمان (۲۳) سے فائدہ اٹھا کر انہوں نے پھر فلسطین میں وہیں مودی کی تجدید کا نہایت عظیم کارنامہ انجام دیا، ۴۴۵ ق۔م میں یسعیاہ کو شاہ ایران نے یروشلم کا حاکم مقرر کر کے شہر پناہ کی تعمیر کی اجازت دی، اس طرح ڈیڑھ سو سال بعد بیت المقدس پھر سے یہودی تہذیب و ثقافت کا مرکز بن گیا۔

سلطنت ایران کے زوال کے بعد ۳۳۲ ق۔م میں یونانی فاتح سکندر اعظم کی فتوحات اور یونانیوں کے عروج سے یہودیوں کو سخت دھکا لگا، ۱۹۸ ق۔م میں اینٹوکس ثالث یونانی نے فلسطین پر قبضہ کیا، یونانی فاتح مشرک اور اباحت پسند تھے جنہیں یہودی مذہب و تہذیب ایک آنکھ نہ بھاتی تھی، چنانچہ جب انہوں نے فلسطین میں یونانی تہذیب کو فروغ دینا شروع کیا تو یہودیوں کی اچھی خاصی



من گنی، اس خارجی مداخلت نے یہودیوں کے دو گروپ کر دیئے ایک نے یونانی جوڑا اور دوسرے نے اپنی آبائی تہذیب کا دامن ہاتھ سے چھوڑنا پسند نہیں کیا۔

م میں اینٹوکس چہارم ملقب بہ اپی فینس نے جب زمام حکومت اپنے ہاتھ میں لی تو یہودی مذہب و تہذیب کو تہ و بالا کر ڈالا، اور ہیکل سلیمانی میں زبردستی بت رکھوا کر کے لئے یہودیوں کو مجبور کیا، تو ریت کے تمام نسخے نذر آتش کروا دیئے، تختہ اور ردیا اور احکام سبت پر عمل کرنے والوں کے لئے سزائے موت تجویز کی (۲۴)۔

اسی زمانہ میں "مکابی تحریک" (۲۵) وجود میں آئی جس کا بانی یہوداہ مکابی تھا، اس نے یونانیوں کو نکال کر اپنی آزاد ریاست قائم کر لی جو ۶۷ ق۔ م تک قائم رہی، مگر فلسطین کا وہ علاقہ جو حضرت سلیمان کے زمانہ میں بھی مستحضر نہ ہو سکا تھا، فتح ہوا، کی دینی و اخلاقی روح فنا ہوتی گئی، اور اس کی جگہ سطحیت، ظاہر داری اور دنیا پرستی ایسی پھوٹ پڑی کہ خود انہوں نے ہی رومی فاتح پوپئی کو فلسطین آنے کی دعوت دی یہودیوں کی آزاد ریاست کا خاتمہ کر کے بیت المقدس پر قبضہ کر لیا، تاہم رومی کے تحت فلسطین میں ایک دیسی ریاست بنائی گئی جس پر ہیرودس یہودی نے بڑی ۴۴ ق۔ م سے ۴۰ ق۔ م تک اس نے حکومت کی، اس نے اپنی سیاسی بصیرت سے سب کی سرپرستی کر کے یہودیوں کا دل جیت لیا اور دوسری طرف رومی تہذیب کو کرشنہ شاہ روم کے دربار میں عزت و تکریم حاصل کی، گو ہیرودس نے فلسطین میں کی مگر وہ اپنی قوم کو دینی و اخلاقی انحطاط سے بچانے میں ناکام رہا (۲۷)۔

یہودیوں کی اس چھوٹی سی سلطنت کے باوجود اس زمانہ میں یہودی قوم پراگندہ باں بحیرہ روم کے آس پاس آباد تھیں، اور اکثریت بابل میں بود و باش رکھتی تھی، اس دور میں کی حکومت تھی مگر وہ سلطنت روما کی باجگذاڑ تھی، یہوشلم رومی حکومت کے اس زمانہ میں یہودیوں کی اپنی کوئی آزاد مملکت نہ تھی، ان ہی حالات اور شہنشاہ دیہ ہیرودس کے دور اقتدار میں حضرت عیسیٰ پیدا ہوئے۔ (۲۸)

حضرت عیسیٰ کے سال پیدائش کی تعیین اور بچپن کے واقعات سے خالی ہیں۔ کہ حضرت عیسیٰ ۶ ق۔ م اور ۴ ق۔ م کے درمیان پیدا ہوئے اور ۲۹ عیسوی میں (۲) وہ بارہ برس کی عمر میں اپنے والد کے ہمراہ یہوشلم گئے اور پھر ان ہی کے ہمراہ چھ دنوں بعد پھر حضرت عیسیٰ یہوشلم گئے تو بیت المقدس کے صحن کو جانوروں سے دید و فروخت کے لئے لائے گئے تھے، وہاں سودی کاروبار بھی ہوتا تھا، اس سے بے باپ کے گھر کو تجارت کا گھر نہ بناؤ اور غصے سے بے تاب ہو کر موبیشوں کو

بیت المقدس سے باہر ہٹا دیا، یہیں سے ان کے مذہب کی تبلیغ کا آغاز ہوا (۳۰) اس وقت ہیرودس اعظم کا انتقال ہو چکا تھا اور اس کی سلطنت اس کے تین لڑکوں میں منقسم ہو چکی تھی، اس کا ایک لڑکا پلائوس زبردستی اس علاقے کا بادشاہ بن بیٹھا تھا، ظاہر پرست اور دنیا دار یہودیوں نے حضرت عیسیٰ کی دعوت و تبلیغ اور مذہبی پیشواؤں پر ان کی بے باک تنقیدات کی بنا پر انہیں اپنا دشمن بنالیا، اور ان کے درپے قتل ہو گئے، اور آپس میں سازشیں کر کے حضرت عیسیٰ کو شہنشاہ پلائوس کے سامنے اس الزام میں پیش کیا کہ یہ آپ کے خلاف لوگوں میں نفرت پھیلاتے ہیں لہذا ان کو پھانسی دی جانی چاہئے (۳۱) چنانچہ یہودیوں کے عقیدے کے مطابق انہیں پھانسی دے دی گئی لیکن قرآن اس کی تردید کرتا ہے۔

رفع مسیح کے بعد سے ظہور اسلام تک فلسطین کی حالت | قرآن کے مطابق حضرت عیسیٰ کو آسمان پر اٹھالیا گیا اور یہودیوں نے ان کی جگہ ان کے کسی ہم شکل کو پھانسی دیا، حضرت عیسیٰ کے بعد ان کے پیروؤں نے مخالفتوں کے باوجود دین مسیح کی اشاعت میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں رکھا جس کے سبب انہیں خاطر خواہ کامیابی بھی ملی، تاہم جب رومیوں نے ہیرودس اعظم کے پوتے کو اکتالیس عیسوی میں اس کے مملوکہ تمام علاقوں کا فرمان روا بنایا تو اس نے عیسائیوں پر بے انتہا مظالم ڈھائے اور دین مسیح کو کچل ڈالا لیکن مشیت ایزدی کے مطابق اسی زمانہ میں یہودیوں اور رومیوں کے مابین آویزش کا سلسلہ شروع ہو گیا، ۶۴ عیسوی اور ۶۶ عیسوی میں یہودیوں نے رومی سلطنت کی پشت پناہی کے باوجود ان کے خلاف بغاوت کردی اور رومی فرمانروا فلورس اور ہیرودس ثانی دونوں مل کر بھی اس بغاوت پر قابو نہ پاسکے تو رومی حکومت نے سخت فوجی کارروائی کر کے اس کا قلع قمع کر دیا، ۷۰ عیسوی میں تیطس رومی نے ہزاروں افراد کے جانی و مالی اتلاف کے بعد یہوشلم کو فتح کر کے تقریباً ۶۰ ہزار افراد کو گرفتار کیا، یہودیوں پر تیطس کے مظالم کی داستانیں تاریخ کے صفحات میں محفوظ ہیں، اس انقلاب عظیم کے بعد فلسطین سے یہودیوں کا اقتدار اس طرح ختم ہوا کہ پھر دو ہزار سال تک وہ اس سرزمین میں ہر اٹھانے کے قابل نہ رہے اور اس کے بعد یہوشلم کا ہیکل مقدس کبھی تعمیر نہ ہو سکا، بعد میں جب قیصر ہیڈریان نے اس شہر کی دوبارہ تعمیر کرائی تو اس شہر کا نام ایلیا رکھا، جس میں عرصہ دراز تک یہودیوں کو داخلہ کی بھی اجازت نہ تھی۔ (۳۲)

علامہ شبلی لکھتے ہیں کہ "رومیوں نے دوسری صدی عیسوی میں یہودیوں سے شام و فلسطین کی رہی سہی حکومت بھی چھین لی تھی اور حدود شام سے قلب حجاز تک پیچھے ہٹ آئے تھے۔ (۳۳)

۳۰۶ عیسوی کا سال فلسطین اور اس کے مضافات میں عیسائیت کے فروغ کا زریں دور ہے، کیوں کہ اسی سن میں شاہ قسطنطین اول روم کا بادشاہ مقرر ہوا اور اس نے عیسائی مذہب قبول کر کے قسطنطینیہ، صور اور ادوم کے ساتھ ساتھ فلسطین کے شہر یہوشلم پر خاص توجہ کی اور بہت سے کلیسا تعمیر کرائے (۳۴) اس کی وجہ سے عیسائیت لوگوں کی توجہ کا مرکز ہو گئی، لیکن اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اس زمانہ میں دین مسیح بہت کچھ تبدیل شدہ اور محرف ہو گیا تھا تاہم وہ خوب پھلا پھولا اور طلوع اسلام تک سرزمین



ب رائج تھا (۳۵) اور یہ پورا علاقہ اس زمانہ میں سلطنت روم کے زیر اقتدار تھا۔  
**م کا داخلہ** | ساتویں صدی عیسوی کے آغاز ۶۰۹ء میں آنحضرت ﷺ کی بعثت  
 ش کی تعذیب سے عاجز آ کر مکہ سے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت فرمائی، یہاں اس پر  
 ش آیا، جو اسلام کی فتح کا پیش خیمہ تھا، جس میں آپ ﷺ کو مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ  
 دو ہیں سے آپ ﷺ نے سدرۃ المنتہی کا سفر کیا۔

ورخین کا بیان ہے کہ حضرت ابوبکرؓ نے اپنے دور خلافت میں حضرت عمرو بن العاصؓ  
 لشکر ایلہ کے راستہ سے مغربی فلسطین روانہ کیا تھا، لیکن راستہ ہی میں غزہ کے مقام پر  
 وں کے مابین میدان کارزار گرم ہو گیا اور طبری کے بیان کے مطابق حضرت خالدؓ  
 و بن العاصؓ کی فوجی مدد کے لئے شام سے طلب کیا گیا، اس جنگ میں یونانیوں کو  
 کا کمانڈر مارا گیا، اس طرح غزہ پر حضرت عمرو بن العاصؓ کو فتح حاصل ہوئی (۳۶)،  
 قیساریہ کی طرف بڑھے، لیکن یونانیوں کی زبردست تیاری کی وجہ سے مسلمانوں کو  
 اردن سے مسلمانوں نے جب مدد دی تو حضرت عمرو بن العاصؓ پھر یونانیوں کی  
 م اجنادین میں فریقین کا سامنا ہوا، جس میں یونانیوں کو شکست ہوئی۔ (۳۷)

ثانی حضرت عمر فاروقؓ کے دور خلافت میں اسلامی حکومت کا دائرہ نہایت وسیع ہوا  
 سلطنت کے پیش نظر مفتوحہ علاقوں کو مختلف اضلاع میں تقسیم کر دیا، اور شام کا ملک  
 م ہوا، ہر صوبہ جند کہلاتا تھا جس کے معنی فوجی لشکر کے ہیں، لیکن یہ لفظ شام میں  
 میں بولا جاتا تھا، جو سپاہیوں کی چھاؤنی کے لئے مختص رہتا تھا (۳۸) اور اسی کے  
 کا نظم و نسق رہتا تھا۔

مرنے شام میں فوجی مہم کے لئے الگ الگ صوبوں میں علیحدہ علیحدہ کمانڈر روانہ  
 ملاقات حضرت عمرو بن العاصؓ کے حصہ میں آیا، جو اس کے اطراف میں حضرت ابوبکرؓ  
 وف جہاد تھے اور فلسطین کے بعض مقامات فتح کر چکے تھے، حضرت عمرو بن العاصؓ  
 فیصل بلاذری نے حسب ذیل بیان کی ہے:

فلسطین کے وہ شہر جو حضرت عمرو بن العاصؓ کے زیر قیادت (اس زمانہ میں) مسخر  
 تھے، غزہ، سبطیہ (سامریہ)، نابلس، قیساریہ، لدینہ، عمواس، یافہ، رنج، بیت  
 ی آخری شہر کو اپنے ایک مولیٰ (غلام) کے نام عجلون سے موسوم کیا۔ (۳۹)

نے طبری، بلاذری اور یعقوبی کے حوالوں سے فتح ایلہ کا مفصل حال لکھا ہے، ذیل  
 کی جاتی ہے۔

نے میں حضرت عمرو بن العاصؓ فلسطین کے شہروں کو فتح کرنے میں مصروف تھے اگر

کوئی واقعہ پیش آ جاتا تو وہ فلسطین چھوڑ کر شام میں مصروف سپہ سالار ابو عبیدہؓ بن الجراح کو فوجی امداد ہم  
 پہنچایا کرتے تھے، اور فارغ ہونے کے بعد واپس آ کر اپنے کام میں مشغول ہو جایا کرتے تھے، چنانچہ  
 حضرت عمرو بن العاصؓ نے بیت المقدس سے لگے ہوئے شہروں پر فتح حاصل کر لی، تو خاص بیت المقدس  
 کا محاصرہ کیا، عیسائی قلعہ بند ہو کر ان کا مقابلہ کرتے رہے، شام کے انتہائی اضلاع اور کنسرین وغیرہ پر  
 قلعہ کے بعد جب حضرت ابو عبیدہؓ کو فرصت ملی تو انہوں نے بیت المقدس پر اس روز کا حملہ کیا کہ  
 عیسائیوں نے دامن ہمت چھوڑ کر مصالحت کی درخواست کی اور سپہ سالار حضرت ابو عبیدہؓ کے سامنے یہ  
 تجویز پیش کی کہ صلح نامہ حضرت عمرؓ کے ہاتھ سے تحریر کرایا جائے، چنانچہ حضرت ابو عبیدہؓ نے خلیفہؓ کی کو  
 خط لکھ کر بیت المقدس آنے کی دعوت دی، حضرت عمرؓ نے شوریٰ طلب کی، تمام معززین صحابہ نے اپنی  
 اپنی رائے ظاہر کی، حضرت عمرؓ نے چند مہاجرین و انصار کے ساتھ شام کا رخت سفر باندھا، مقام جابیہ  
 میں افسروں سے ملاقات طے ہوئی تھی، حضرت یزید بن ابی سفیان اور حضرت خالد بن الولید وغیرہ نے  
 یہیں استقبال کیا، حضرت عمرؓ نے جب ان کی ظاہری شان و شوکت کو دیکھا تو گھوڑے سے اتر گئے اور  
 ان کی طرف سگریز بے پھینک کر فرمایا "تم نے اتنی جلد نئی عادتیں اپنائیں"، ان صاحبان نے عرض کی  
 کہ قباؤں کے نیچے ہتھیار ہیں، فرمایا تو کچھ مضائقہ نہیں "جابیہ میں کئی روز قیام رہا اور بیت المقدس کا  
 معاہدہ یہیں لکھا گیا (۴۰) جس پر جلیل القدر صحابہ نے دستخط بھی کئے (۴۱)

"یہ وہ امان نامہ ہے جو خدا کے غلام امیر المؤمنین (حضرت) عمرؓ نے ایلہ کے لوگوں کو دی  
 یہ امان ان کی جان، مال، مگر جا، صلیب، تندرست، بیمار اور ان کے تمام مذہب والوں کے لئے  
 ہے اس طرح کہ ان کے گرجاؤں میں نہ کھوت کی جائے گی نہ وہ دھماکے یا کھینے سے ان  
 کو زان کے اجالوں کو کچھ نقصان پہنچایا جائے گا، ایلہ میں ان کے ساتھ یہودی نہ رہنے پائیں  
 گئے، ایلہ والوں پر یہ فرض ہے کہ اور شہروں کی طرح جزیہ دیں اور یونانیوں کو نکال دیں، ان  
 یونانیوں میں جو شہر سے نکلے گا، اس کی جان اور مال کو اس سے تا آنکہ وہ جائے پناہ تک پہنچ  
 جائیں اور جو کچھ اس تحریر میں ہے، اس پر خدا کا رسول، خلفاء اور مسلمانوں کا ذمہ بشرطیکہ یہ لوگ  
 جزیہ مقررہ ادا کرتے رہیں" (۴۲)

مذکورہ معاہدہ میں حضرت عمرؓ نے اپنے زیر دستوں کے ساتھ جس رومہ ادارات سلوک اور جس  
 مذہبی، ثقافتی اور اخلاقی آزادی پر زور دیا ہے اور جزیہ (چند سکوں) کے بدلہ یہ قسم کی حفاظت فراہم  
 کرنے کا وعدہ کیا، کیا دنیا کی تاریخ کسی غالب قوم کے اپنے مظلوموں کے ساتھ اس حسن نیت کی مثال  
 پیش کر سکتی ہے؟

**فلسطین کی مکمل فتح**

اوپر ذکر ہو چکا ہے کہ حضرت عمرو بن العاصؓ نے فلسطین کے کئی  
 شہروں کو فتح کر لیا تھا، اس کے بعد حضرت ابو عبیدہؓ بن الجراح نے بیت المقدس کا شدید محاصرہ کیا جس



صلح تک پہنچی اور حضرت عمرؓ کی تشریف آوری کے بعد ۶۳۷ء میں بیت المقدس کا گیا اور اس پر مسلمانوں کا قبضہ ہو گیا، اب صرف قیساریہ باقی رہ گیا تھا، جس کی شدید فتنی، حضرت عمرو بن العاصؓ نے اس کا از سر نو محاصرہ کیا لیکن ۶۴۰ء میں انہیں مصر طلب رو کی قیادت یزید بن ابی سفیان سپہ سالار شام کے سپرد ہوئی لیکن انہیں کامیابی نہیں ملی، بعد جب ان کے بھائی حضرت امیر معاویہؓ ان کے جانشین ہوئے تو انہوں نے ایک مدد سے قیساریہ کی مہم سر کی اور عسقلان کی فتح کے بعد مکمل فلسطین مسلمانوں کے قبضہ

میں فلسطین پر مسلمانوں کے قبضہ کے بعد سے ۱۹۱۷ء تک بہ استثناء چند دہائیوں کے قبضہ میں رہا، یعنی ۱۰۹۶ء سے ۱۸۷۷ء تک صلیبی جنگوں کا سلسلہ رہا، اس کے بعد ان جنگوں فلسطین پر پھر مسلمانوں کا قبضہ ہو گیا جس کی تفصیل آگے آئے گی۔

**وسعت** | مفتوحہ فلسطین کی وسعت کے باب میں طبری کا بیان ہے کہ اس کی پر آخری شہر میسان تھا اور عرب بھی فلسطین کا ایک حصہ تھا، اصطخری کے مطابق یہ صوبہ سرحدی شہر سے لجون کے سرحدی شہر اور عرض میں یافہ سے اریحا تک پھیلا ہوا تھا اور شہر رملہ ہے۔ (۴۳)

کے بعد سے عہد عباسی تک | فلسطین میں روحانیت کے ایسے آثار نقش ہیں مان، عیسائی اور یہودی تنہوں قوموں کا مرکز عقیدت ہے، مسجد اقصیٰ مسلمانوں کا قبلہ کے لئے مولد مسیح عقیدت و کشش کا باعث ہے اور یہودیوں کے لئے ہیکل سلیمانی مرکز توجہ و التفات ہے، فتح کے بعد جب حضرت عمرؓ شہر بیت المقدس میں داخل ہوئے پادری نے حضرت عمرؓ کی خواہش پر اس کے مقدس مقامات کی سیر کرائی، حضرت عمرؓ متبرک مقام کے دیدار کے لئے بے تاب تھے جہاں سے رسول پاک ﷺ ابراق ح کی شب رب کائنات سے ملاقات کو آسمانوں پر تشریف لے گئے تھے جسے تاریخ م سے جانا جاتا ہے، یہ گرد و غبار سے اٹا ہوا تھا، حضرت عمرؓ نے اپنے دست مبارک کر کے وہیں ایک مسجد تعمیر کرائی جو مسجد عمرؓ کے نام سے موسوم ہے اور اس کے آخر میں ہے۔ (۴۵)

ت عبد اللہ بن زبیرؓ خلافت کے دعوے دار تھے انہیں حرمین شریفین کی تولیت حاصل ہوئی کا خیال آیا، اموی خلیفہ عبد الملک بن مروان نے بھی قبلہ اول اور مسجد اقصیٰ کی طرف میں اس کو از سر نو تعمیر کرایا، تعمیر و تزئین کا کام سات سال میں مکمل ہوا۔ (۴۶)

باتا ہے کہ خلیفہ مروان کے دور خلافت میں بیت المقدس کے زائرین کی تعداد میں اضافہ

کثرت کے پیش نظر قبہ صخرہ اور مسجد اقصیٰ کی طرف بڑا اعتناء کیا گیا۔ (۴۷)

عباسی خلفاء کے زمانے میں اس ملک کی طرف خاص التفات کیا گیا، یہاں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ عیسائیوں نے بیت المقدس پر مسلمانوں کے تصرف کو کبھی برداشت نہیں کیا اور ایشیائے کوچک (روم) کی عیسائی سلطنت نے اسی کرب میں بار بار اسلامی سرحدوں پر حملے کئے، لیکن انہیں ہر بار منہ کی کھانی پڑی، تخت قسطنطنیہ پر قبضہ کے بعد نفقہ رنے خلیفہ ہارون کو جو گستاخانہ خط لکھا تھا وہ اس کے کرب کا غماز ہے اس خط کا جواب ہارون نے ان الفاظ میں دیا، "اس کا جواب وہ ہے جو تو آنکھوں سے دیکھے گا نہ کہ کانوں سے سنے گا" چنانچہ دونوں کے مابین معرکہ آرائی ہوئی اور ہارون نے اسے شکست دے کر باجکدہ بنایا۔

خلیفہ مامون کے عہد میں رومی فوجوں نے پھر اسلامی سرحدوں کو نشانہ بنایا اور مصیبت اور طرطوس پر قبضہ کر کے ہزاروں مسلمانوں کو تیغ کیا تو مامون نے رومیوں کو شکست دی اور جنگی مہم معصم کے حوالہ کر کے بغداد لوٹ گیا، عہد معصم میں برقع یمانی کے قبضہ سے رجاء بن ایوب نے فلسطین کو آزاد کرایا اور اسی کے عہد میں قیصر روم تو خیل نے جب زبطہ کو نذر آتش کیا اور ہزاروں مسلم عورتیں گرفتار کر کے لے گیا تو معصم ایک لشکر جرار کے ساتھ روم پر حملہ آور ہوا اور عمرو یہ تک پہنچ گیا اور اسی فتح کی خوشی میں سامرا میں جشن منایا، لیکن رومیوں کی ان شکستوں کے باوجود ان کی طرف سے حملے ہوتے رہے، جن میں وہ پسپا ہوتے رہے۔

تیسری صدی ہجری مطابق نویں صدی عیسوی میں سلطنت عباسیہ کمزور ہو گئی اور خلیفہ معتمد کے عہد میں ہرات سے لے کر فارس تک صفاریہ اور ماوراء النہر سے ایران تک سامانیوں نے خود مختار سلطنتیں قائم کر لی تھیں، احمد بن طولون نے ۲۶۳ھ میں مصر میں خود مختاری کا اعلان کر کے فلسطین کو اپنے قبضہ میں کر لیا، اس طرح بیت المقدس خاندان طولونیہ کی سلطنت داخل ہو گیا، اس نے قبضہ کے بعد نہ صرف رومی یلغاروں کا کامیاب دفاع کیا بلکہ رومیوں کے مقبوضہ علاقوں میں گھس کر انہیں تاراج کیا، اس کے بعد خلیفہ ملکی کے زمانہ میں خاندان طولونیہ کمزور پڑ گیا، اور مقتدر کے عہد میں رومیوں نے پھر اسلامی سرحدوں میں ظلم و تشدد کا بازار گرم کیا، لیکن ثمل (خلیفہ کے غلام) نے انہیں پسپا کیا، سلطنت عباسیہ کے زوال کے بعد فاطمین ابھرے، ان کے عہد میں رومیوں کے حملے میں اضافہ ہوا اور مسلمانوں کو عیسائی مذہب قبول کرنے پر مجبور کیا گیا، اس کے باوجود کہ اس زمانے میں خانہ جنگی بڑھی ہوئی تھی اور امراء و اعیان سلطنت باہم دست و گریباں تھے، لیکن بیت المقدس سے غفلت نہیں برتی گئی، جب قبہ صخرہ کو نقصان پہونچا تو ابوالحسن ظاہر لدین اللہ نے اس کی اصلاح و درنگی کا فرمان جاری کیا، اور ۴۱۳ھ میں اس کے اوپر لکڑی کا ایک قبہ بنوایا۔ (۴۸)

ایسے زمانے میں جب عیسائیوں کے مسلسل حملے ہو رہے تھے مسلمانوں نے ان کو بیت المقدس کی زیارت سے منع نہیں کیا۔



آغاز و اختتام |

خلافت عباسیہ کے زوال کے بعد عیسائی حکمرانوں نے اؤس کی شہ پر بیت المقدس پر دوبارہ تسلط حاصل کرنے کی کوشش شروع کر دی۔ یہ جنگیں رابو بی سلاطین کے مد مقابل لڑی گئیں، اس جنگ نے مذہبی صورت اختیار کر لی، اس سے پوپ میں کروسیڈ (جہاد یا مذہبی جنگ) کا اس قدر واضح تصور موجود نہیں تھا لیکن ۱۰۹۵ء پوپ ارنسٹ دوم نے لوگوں کو ترغیب دینے کے لئے یہ اعلان کیا کہ "جو اس میں حصہ لے گا نئی ہے اور اس میں مرنے والے سیدھے جنت میں جائیں گے" (۳۹) اس اعلان کے عیسائیوں میں مذہبی جوش پیدا ہوا اور بیت المقدس پر دوبارہ قبضہ کے لئے ہر طرح کی گئے۔

یورپین مورخین نے لکھا ہے کہ ۹۸۶ء میں پوپ سلوسٹر جب بیت المقدس کی زیارت کو جا کر عیسائیوں پر مظالم کی فحش کہانیاں گھڑ کر بیان کی جس کے نتیجے میں فرانس والی گروپ زیارت کے بہانے آکر سواطل شام و مصر پر غارت گری کر کے لوٹ مار کرتے، عیسائی بھی شریک ہو جاتے، اس غارت گری کی بنا پر عیسائیوں پر سختیاں کی جانے لگیں اور جہنم کے لئے گئے، اس کے باوجود بھی مقامی عیسائیوں نے اپنی روش نہیں بدلی اور وہ رہے، ۱۰۰۸ء میں خلیفہ کے حکم سے مرقد مسیح کھود کر زمین کے برابر کر دیا گیا اور زیارت بھی تباہ کر دیئے گئے، اور چالیس سال کے بعد جب مصری خلفاء کو عدم جارحیت کا یقین مل گیا تو مرقد مسیح پہلے سے زیادہ خوبصورت تعمیر کرایا گیا، اور ان پر لگائی گئی پابندیاں بھی اٹھالی گئیں۔ تمام مقدس مقامات، سرکاری اخراجات پر بحال کر دیئے گئے تو پھر عیسائیوں نے ان آپسی چپقلش سے ناجائز فائدہ اٹھانا شروع کر دیا، اس کے بعد آل سلجوق نے زور پکڑا اور ماہ سلجوقی نے بیت المقدس کے دفاعی احکام سخت کئے اور وہ رومیوں (عیسائیوں) کو تک پسا کر تاج لگایا، بالآخر ہزار دینار سالانہ جزیہ پر قیصر روم نے مصالحت کی (۵۰)۔

۱۱ صدی عیسوی کے اواخر میں جب اہل اسلام کی مرکزیت پر آئندہ و خلافت یا تو مشرق و مغرب کے عیسائیوں نے متحد ہو کر بیت المقدس (فلسطین) کو مسلمانوں سے آزاد کرانے کا فیصلہ کیا، اس وقت فلسطین آل سلجوق کے قبضہ میں تھا، انہوں نے اس کی بناء پر حفاظتی احکام سخت کر دیئے تھے، اس سے قبل عیسائی جب بیت المقدس کی طرف جاتے بجاتے آتے، یہ طریقہ اسلام کے مزاج کے منافی تھا اس لئے سلجوقیوں نے اس شہر میں عیسائی زائرین عجز و فردوسی سے داخل ہوں، گانے بجانے جیسی تفریحات اسی دوران پشیراہب بیت المقدس کی زیارت کو آیا تو واپس جا کر اس نے جرمنی، دورہ کیا اور پوری عیسائی دنیا میں محافل بیت المقدس کے خلاف آگ لگادی، اور

لاکھوں عیسائیوں کو لے کر بیت المقدس پر حملہ کے ارادے سے چلا، موسیو لیہان لکھتا ہے: "جس وقت عیسائی بیت المقدس کے سامنے پہنچے تو ٹھٹھا دس لاکھ سے زیادہ آدمیوں کے جو یورپ سے چلے تھے کل ہیں ہزار رہ گئے، یہ عظیم الشان فوج اگر انسانوں کی فوج ہوتی تو تمام دنیا کو فتح کر لیتی"۔ (۵۱)

بیت المقدس اس وقت حکومت مصر کے قبضہ میں تھا، صلیبیوں نے ۱۵ جولائی ۱۰۹۹ء میں اس پر قبضہ کر لیا (۵۲)، قبضہ کے بعد صلیبیوں نے بے دریغ قتل عام کیا، بقول شیخ سعدی شیرازی جو عیسائی بیت المقدس میں داخل ہوئے، انہیں انسان کہنا انسانیت کی توہین ہے (۵۳) اس المناک واقعہ کے بعد صلیبیوں نے انتظار کیا، رہا، طرابلس اور بیت المقدس میں چار سلطنتیں قائم کیں اور اعلیٰ گاؤ فری بیت المقدس کا والی ہوا، مگر ۱۱۰۰ء میں اس کے مرنے کے بعد اس کا بھائی بالڈوین اس کا جانشین ہوا (۵۴)، لیکن ۱۱۱۹ء میں اس کی روح بھی قفسِ عنصری سے پرواز کر گئی، عیسائیوں کے تقریباً بیس سالہ دور حکومت میں ملک پوری طرح تاراج ہو گیا اور پورا ملک مختلف سرداروں میں بانٹ دیا گیا، ٹراک دی وتری نے اپنی تاریخ بیت المقدس میں صلیبی جانشینوں کے باب میں لکھا ہے کہ یہ شریر، بد وضع اور متبذل النسل لوگوں کا ایسا سلسلہ تھا جو احکام الہی کے خلاف عمل پیرا تھا۔۔۔ اس ارض موعود میں سوائے بد اطوار، بے دین، چور، زانی، قاتل، دروغ گو، مسخروں، عیاش راہبوں اور بے حیا پادریوں کے کوئی نہ تھا۔ (۵۵)

بیت المقدس پر عیسائیوں کی فتح کے بعد اسلامی دنیا میں بھی اپنے کھوئے ہوئے وقار کو حاصل کرنے کی تحریک پیدا ہوئی اور خلیفہ بغداد نے کشمکش اور تصادم کی پالیسی ترک کر کے آپس میں مشورہ کیا اور اس بھاری نقصان کے تدارک کی تدبیریں شروع کیں، جس زمانہ میں عیسائیوں کے ہاتھوں یہ سرزمین تباہ ہو رہی تھی مسلمان اپنے مفقود شہروں کی بازیافت میں لگے ہوئے تھے اور ایک ایک شہر دوبارہ عیسائیوں کے قبضہ سے واپس لے رہے تھے، یہاں تک کہ مسلمانوں کی فتح ایڈریس نے فلسطین کے عیسائیوں کو دوبارہ اہل یورپ سے مدد طلبی پر مجبور کر دیا، چنانچہ ان کی مدد کے لئے دوسری صلیبی جنگ کا ماحول اور منصوبہ بنایا گیا، فرانس، جرمنی اور ایشیائے کوچک کی فوجیں ان کی کمک کے لئے روانہ ہوئیں، لیکن فلسطین پہنچنے سے قبل ہی ہلاک ہو گئیں اور چونچ رہیں وہ جس ملک میں داخل ہوئیں پہلی جنگ صلیبی کی یاد تازہ کر دیتیں، لیکن ان خوفناک جنگوں کے اسناد کے لئے اللہ تعالیٰ نے اس مرتبہ مصر کے سلطان صلاح الدین ایوبی کو منتخب کیا تھا۔ لیکن پول لکھتا ہے کہ صلاح الدین ۱۱۷۱ء میں مصر کا وزیر اعظم بنا اور اسی سال ستمبر میں خلیفہ عاصد کے انتقال کے بعد اس نے مصر کو عباسی خلافت کے ماتحت کر دیا اور ساتھ ہی عیسائیوں سے فلسطین آزاد کرانے کی مہم بھی چھیڑ دی (۵۶)

۱۱۸۷ء میں شام میں داخل ہو کر بیت المقدس کے بادشاہ بوسنیان کو گرفتار کر کے اس پر قبضہ کر لیا، بقول موسیو لیہان صلاح الدین نے عیسائیوں کے قتل عام کے عوض صرف ان پر خفیہ سا جزیہ



مارکی مطلقاً ممانعت کردی (۵۷) اس طرح اٹھاسی برس کے بعد صلاح الدین کے المقدس کی عیسائی حکومت کا بالکل خاتمہ ہو گیا، اس وقت سے بیسویں صدی عیسوی کے ارض مسلمانوں کے قبضہ میں رہا گو اس عرصے میں عیسائی بالکل خاموش نہیں بیٹھے بلکہ باری رہیں، چنانچہ کتب تاریخ میں ۱۲۰۳ء، ۱۲۰۴ء اور ۱۲۳۸ء میں عیسائیوں کی متعدد کا ذکر ملتا ہے بلکہ بعض مورخین کی تصریح کے مطابق کل گیارہ یا بارہ صلیبی جنگیں ہوئیں اثر رہیں۔

اس ضمن میں صلح نامہ رملہ کا ذکر نہایت ضروری معلوم ہوتا ہے کیوں کہ اسی کے بعد ہی اپنے انجام کو پہنچی، اس جنگ میں فریقین کو اپنے سخت جانی و مالی نقصانات دیکھ کر اور بالآخر وہ مصالحت پر آمادہ ہو گئے، شاہ انگلستان نہایت جری لیکن جذباتی شخص تھا الدین ایوبی میں جرأت و ہمت اور شجاعت و بہادری کے ساتھ ساتھ سیاسی بصیرت، ہمتی اور عاقبت بینی بھی تھی، دونوں نے سوچا کہ جنگ کا انجام بجز تباہی کے اور کچھ نہیں، بی کے مصری سوانح نگار محمد فرید ابو حدید لکھتے ہیں:

آخر کار مصالحت کا مسئلہ طے ہو گیا اور ۳ ستمبر ۱۱۹۲ء (۲۲ شعبان ۵۸۸ھ) کو میں صلح نامہ رملہ کا انعقاد ہوا۔۔۔ معاہدے کی شرائط یہ تھیں:

۱۔ لے کر یا فہ تک کے ساحل پر فرنگی قابض رہیں گے۔ ۲۔ عسقلان کو مسمار کیا جائے لے کر جنوب کا ساحلی علاقہ صلاح الدین کے قبضے میں رہے گا۔ ۳۔ طرابلس اور بھی اسی شرط پر معاہدہ میں شامل سمجھے جائیں گے کہ وہ حلف لے کر مسلمانوں کو صلح کا نہیں شامل شمار نہیں کیا جائے گا (۵۸) تاریخ بیت المقدس کے مصنف نے اس میں اس طرح بیان کی ہے:

۲ ستمبر ۱۱۹۲ء کو سلطان صلاح الدین کے بھائی الملک العادل اور رچرڈ نے معاہدہ صلح کئے، اس کے تحت یا فہ، لد، بجل، یابہ، قیساریہ، ارسوف، حیفا اور عکا کو رچرڈ کا اور عسقلان کو آزاد علاقہ قرار دیا گیا، طے پایا کہ تین سال تک تمام عیسائی زائرین ادا کئے بغیر بیت المقدس کی زیارت کر سکیں گے اور یوں پانچ سال کی مسلسل یوں کے بعد تیسری صلیبی جنگ کا خاتمہ ہو گیا (۵۹)

۳۔ کے بعد جنگ کے بادل چھٹ گئے اور امن و امان کا دور آیا۔

لیکن ۱۳ویں صدی کے نصف دوم اتحاد کو ظاہر بہرہس کا دندان شکن جواب | لیکن ۱۳ویں صدی کے نصف دوم ہلاکوں خاں نے خلیفہ مستعصم کو بغداد میں قتل کرایا اور مرکز اسلام کی جاہ و حشمت اور میں مل گئی تو صلیبیوں نے اپنی مصری شکست کا بدلہ لینے کے لئے ہلاکوں خاں سے

دستی کا ہاتھ ملایا، چنانچہ انطاکیہ اور آرمینیا کے بادشاہوں نے ہلاکوں کو فلسطین پر حملہ آوری کے لئے اکسایا اور ہیرلڈیم کے بقول وہ خود بھی اپنے لاؤ لشکر کے ساتھ عکا پہنچ گئے، لیکن ہلاکوں کو منگول خاں کی خبر مرگ سن کر دس ہزار تاتاری فوج صلیبیوں کے حوالے کر کے واپس لوٹ گیا تاہم ۱۲۶۰ء میں عیسائیوں اور تاتاریوں کے متحدہ محاذ کو ظاہر بہرہس نے غزہ کے مقام پر عبرتناک شکست دے کر ہلاکوں کو فلسطین سے ان کو نکال باہر کیا اور دمشق پر قبضہ کر لیا۔ (۶۰)

غرض ۱۳ویں صدی عیسوی کے نصف دوم میں عیسائیوں، تاتاریوں اور ایرانیوں کی متحدہ لشکر کشی کے باوجود فلسطین اور بیت المقدس مسلمانوں کے زیر نگین رہا، ۱۴ویں صدی عیسوی کے اوائل میں مختلف مسیحی ملکوں میں صلیبی جہاد کی صدائیں بلند ہوتی رہیں اور اس مقصد سے نئے منصوبے بھی بنائے گئے اور غارتگری اور حملہ آوری کی کوششیں بھی کی گئیں لیکن پیہم شکستوں نے صلیبیوں کے عزائم پست کر دیئے، دریں اثنا ترکوں نے بھی دریائے والگا سے ایشیائے کوچک تک اور دریائے فرات سے دریائے نیل تک اپنی دفاعی پوزیشن مستحکم کر لی، ہنرلیم نے صلیبیوں کی حالت زار اور ناکامیوں کا رونا اس طرح روایا ہے:

”ہم یروشلم کی صلیبی ریاست کو بحال نہ کر سکے، جس کے لئے صدیوں تک ہمارے آباء

اجداد برسر پیکار رہے۔“ (۶۱)

فلسطین پر عثمانی ترکوں کا قبضہ | منگول اور عیسائی متحدہ محاذ کے خلاف ملک الظاہر کی جنگ میں عثمانی ترکوں نے مسلمانوں کا ساتھ دیا تھا۔ اللہ نے انہیں ایشیائے کوچک کی حکومت بخشی۔ لیکن سولہویں صدی عیسوی کے نصف اول ۱۶۵۱ء میں جب سلطان سلیم اول نے شام و مصر کو زیر نگین کیا تو ۲۳ مارچ ۱۶۵۱ء میں فتح دابق کے بعد پورا فلسطین عثمانی ترکوں کے قبضہ میں آ گیا اور تقریباً چار سو سال یعنی پہلی جنگ عظیم تک فلسطین پر انہیں ہی حکومت رہی۔ اس عرصے میں بعض چھوٹی چھوٹی خود مختار ریاستیں بھی سر اٹھاتی رہیں لیکن ترکوں نے خصوصاً بیت المقدس کی عظمت اور شان و شوکت کی نہیں آنے دی (۶۲) ۱۵۳۶ء میں سلطان سلیمان اعظم نے فصیل شہر کی تعمیر شروع کرائی جو سات سال کے عرصہ میں مکمل ہوئی۔ (۶۳) اس کے بعد ۱۷۹۹ء میں نپولین نے یا فہ فتح کر کے عکا کا محاصرہ کیا اور صفد اور ناصرہ تک جا پہنچا تو ۱۸۳۲ء میں ابراہیم پاشا نے امیر بشیر شہابی کے تعاون سے عکا اور دمشق واپس لے لئے اس کے بعد فلسطین شاہان مصر کے قبضہ میں چلا گیا لیکن پھر ۱۸۴۰ء میں انگلستان اور آسٹریا کی مداخلت اور سازش کے نتیجہ میں عکا عبد المجید خاں کو سونپ دیا گیا۔

اس کی تفصیل تاریخ بیت المقدس کے مصنف نے یو بیان کی ہے کہ ۲۰ دسمبر ۱۸۳۲ء میں ابراہیم پاشا نے قونیہ میں ترک فوجیوں کو شکست دے کر بیت المقدس پر اپنا تسلط قائم کر لیا گیا مئی ۱۸۳۳ء میں محمد علی پاشا نے مصر و شام و فلسطین کی گورنری کے بدلہ ترکی سلطنت کو خراج دینے پر صلح کر لی



۱۸۴۱ء میں فرانس کی شاہ پر محمد علی نے خلافت عثمانیہ سے بغاوت کردی۔ جس کے نتیجہ میں فلسطین کی گورنری سے بھی دستبردار ہونا پڑا۔

مسلمانوں کے اس پورے دور اقتدار میں یہودی اور عیسائی قوم امن و امان کے ساتھ زندگی و ترکی سلطنت کی رواداری تو اس قدر بڑھ گئی تھی کہ ۳ نومبر ۱۸۳۹ء کو عبدالجید خان نے جاری کیا جس میں مسلم و غیر مسلم رعایا کو مساویانہ حقوق عطا کیے گئے تھے اور سلطنت شدوں کو بلا تفریق مذہب و ملت ہر طرح کی تحفظ کی ذمہ داری دی گئی تھی۔ یہودیوں کے بھی مل میں آیا اور انہیں سرکاری مناصب بھی عطا کئے گئے (۶۳) جنہیں بیت المقدس کی صرف زیارت کی اجازت حاصل تھی۔

ایک قومیت اور فلسطین میں ان کی آبادکاری | پہلے ذکر کیا گیا ہے کہ فلسطین میں دوسرے مقدس مقامات کی وجہ سے یہ سرزمین مسلمان، عیسائی اور یہودی تینوں کے اور روحانی تقدس کا درجہ رکھتی ہے۔ گیارہویں صدی سے چودہویں صدی تک یہ نوں کے قتل و خون (یعنی صلیبی جنگوں) سے گلگلوں رہا ہے۔ لیکن اصلاح مذہب کی پاپائیت جاں بلب ہوئی اور قومیت و وطنیت کے دور کا آغاز ہوا تو عیسائیوں اور صلیبی جنگوں کے بجائے دوسرے مسائل کی طرف مرکوز ہو گئیں۔ اس طرح صلیبی رفتہ رفتہ ختم ہوتا گیا مگر یہودی جو شروع ہی سے اپنے اس عقیدہ کی بنیاد پر نہ تو کوئی بن سکتا ہے اور غیر یہودی کو یہودی بنایا جاسکتا ہے۔ دنیا کی دوسری قوموں سے الگ سمٹ کر رہ گئے اسی وجہ سے نہ وہ اپنے دین کی تبلیغ کرتے ہیں اور نہ کسی مذہبی دعوت میں۔ شروع میں ان کی نسلیں خاص قوم و وطن کے تصور سے بے نیاز ہو کر ہر علاقہ میں لے کوئی ملک یا خطہ ان کا وطن نہیں بن سکا اور ان کا یہ طرز بود و باش دوسری قوموں کو کے عیسائی گو مذہبی اثر سے بہت کچھ آزاد ہو گئے تھے۔ لیکن یہودیوں نے فلسطین میں قہر سامانی کی تھی اسے وہ فراموش نہیں کر سکے تھے اسی قومیت کے محرکات کی بنا پر ایک نوں کے اندر پھیلی ہوئی تھی چنانچہ ان سے بیزاری کا جذبہ ان کے اندر ہمیشہ موجود رہا دیوں اور عیسائیوں کے مابین ہونے والی جنگ ہیں۔

الات میں وطن و قومیت سے بیگانہ یہودیوں میں اپنا بھی ایک خاص وطن بنانے کا خیال رد و شوری یہ تھی کہ دنیا کے کسی ملک میں بھی ان کی اکثریت نہیں تھی اس لئے وہ کہاں اپنا سازش اور عیاری ان کی فطرت میں داخل ہے، سودی اور تجارتی کاروبار میں دنیا کی پیش نہیں پاسکتی سائنس اور ٹکنالوجی میں بھی ان کو برتری حاصل ہوئی تھی چنانچہ انہوں نے اسی کے لئے ارض موعود (فلسطین) کا انتخاب کیا۔ ابوسعید بزی رقم طراز ہیں۔

۱۸۹۷ء میں یہودیوں کی ایک جماعت نے طے کیا کہ فلسطین کو یہودی وطن بنانے کی کوشش کی جائے (جو عربوں کا مقبوضہ علاقہ ہے) اس مقصد کے لئے ساری دنیا کے یہودیوں کو ایک مرکزی جماعت میں منسلک کرنے کی کوشش کی گئی اور یروشلم کی ایک پہاڑی صہیون کے نام پر اس تحریک کا نام صہیونت رکھا گیا۔ اس صہیونی انجمن کا ممبر ہر وہ عاقل بالغ یہودی ہو سکتا ہے جو ایک شنگ سالانہ چندہ دے لے۔ (۶۵)

اس طرح یہودیوں میں قومی، وطنی اور نسلی تشخص کا احساس شدت کے ساتھ ابھرنے لگا اور اس کی جڑیں مضبوط ہوتی گئیں اور آہستہ آہستہ انہوں نے فلسطین میں زمین خریدنی شروع کیں لیکن عوام اور حکومت دونوں میں سے کسی کی ان کو ہمدردی حاصل نہ تھی۔ اس لئے شروع میں ان کو خاطر خواہ کامیابی نہ مل سکی تاہم یہودی قوم اپنے مقصد کی تکمیل میں برابر لگی رہی اور ۱۸۸۲ء میں ”مجان صہیون“ نامی تنظیم کا وجود بھی عمل میں آ گیا یہاں تک کی آسٹریا کے ممتاز صحافی ہرزل نے اگست ۱۸۹۷ء میں باسل (سویٹزرلینڈ) میں پہلی صہیونی کانگریس کا انعقاد کیا جس میں سترہ ملکوں کے نمائندے شریک ہوئے۔ ۳۰ ستمبر ۱۸۹۷ء میں ہرزل نے اپنی ڈائری میں لکھا کہ۔

”ہماری تحریک تاریخ کے دھارے میں شامل ہو گئی ہے اور باسل (سویٹزرلینڈ) میں یہودی ریاست کی بنیاد ڈال دی گئی ہے“

ہرزل نے سلطان عبدالجید ثانی کے سامنے یہ تجویز رکھی کہ اگر فلسطین میں یہودیوں کی آبادکاری کی اجازت مل جائے تو ترکی حکومت کے بیرونی قرضہ جات ادا کر دیے جائیں گے لیکن سلطان نے اس کی یہ درخواست مسترد کر دی۔ (۶۶)

۱۹۰۳ء میں ہرزل کے انتقال کے بعد صہیونی وطنی تحریک کی باگ ڈور ڈاکٹر ویزمین کے ہاتھ میں آئی جو ایک بہت بڑا سائنسدان بھی تھا، لکڑی سے الکل (شراب کا جوہر) نکالنے کا طریقہ اسی نے دریافت کیا تھا۔ دوران جنگ الکل کی بڑی اہمیت ہوتی ہے۔ اس لئے لارڈ جارج نے اس کے لئے صلے میں اسے انعام و اکرام سے نوازا دینا چاہا مگر اس نے انعام قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ اور اس خدمت کے بدلے اس سے فلسطین میں یہودیوں کے لئے وطن کی مانگ کی لارڈ جارج نے اس کا مطالبہ منظور کر لیا جو بعد میں اعلان بالفور کی شکل میں ظاہر ہوا۔ (۶۷)

۲۴ جون ۱۹۰۸ء میں یونگ ترک انقلاب آیا اور انجمن اتحاد و ترقی قائم ہوئی جس نے اپریل ۱۹۰۹ء میں سلطان عبدالجید ثانی کو معزول کر کے محمد ارشاد کو خلیفہ بنایا۔ انہوں نے نیا آئین بنا کر شام و فلسطین کی خود مختاری تسلیم کر لی اور اس درمیان ترکوں کے ان علاقوں میں برطانیہ کا اثر و رسوخ بڑھ گیا اور وہ یہودیوں کو بھی اپنا ہم نوا بنانے میں کامیاب ہو گئے دوسری طرف برطانیہ کی سیاسی سازشوں کا شکار ہو کر عربوں نے ترکوں کے خلاف بغاوت کردی۔ (۶۸) اور جو کامیاب ہو گئی اور



تی (The committee of union and progress) برسر اقتدار آگئی ۱۹۱۳ء کی عالمی  
جمنی کی تائید کی اور عربوں نے ترکوں سے بیزار کی بنا پر برطانیہ کی حمایت  
انیہ کے لارڈ جارج پہلے ہی ڈاکٹر ویزمین سے فلسطین میں یہودیوں کی آباد کاری کا وعدہ  
دلا چکے تھے اس لئے عربوں کی حمایت اور ان کے تعاون کو پس پشت ڈال کر خود عربوں  
عربوں کی خلاف ورزی کی اور جنگ کے خاتمے پر برطانیہ نے فلسطین پر قبضہ کر لیا۔

قبضے کے فوراً بعد اس کے وزیر خارجہ آر تھر جیمز بالفور (Arther J. Balfour)  
فلیڈ کے نام اپنی ہمدردی کا اظہار کرتے ہوئے خط لکھا:

”مجھے ہر یجنسی کی حکومت کی طرف سے یہودی مطالبات کی حمایت کا اعلان کرتے  
ہے انتہا مسرت ہو رہی ہے، یہ حکومت فلسطین میں یہود کے لئے ان کے قومی وطن  
قیام کے حق میں ہے اور اس مقصد کی تکمیل کے لئے ہر ممکن جدوجہد کرے گی مگر یہ واضح  
ہے کہ کوئی ایسا اقدام نہ کیا جائے جس سے فلسطین میں آباد غیر یہودی قوموں کے  
شہری حقوق پر کوئی آنچ آئے یا جس سے کسی بھی ملک میں یہودی حقوق اور ان کی  
حیثیت متاثر ہوتی ہو، میں آپ کا بے حد مشکور ہوں گا اگر اس اعلانیہ کو صہیونی وفاق  
میں لے آئیں۔“ (۷۰)

اعلان نے یہودی شدت پسندوں کے عزائم کی بنیادیں مستحکم کر دیں اور ان کے مقصد کی  
ل رکاوٹیں دور کر دیں، ۸ یا ۹ دسمبر ۱۹۱۷ء کو ترکوں نے بیت المقدس (یروشلم) خالی  
کا وزیر اعظم چرچل اپنی تاریخ میں لکھتا ہے:

”۸ دسمبر ۱۹۱۷ء کو ترک بیت المقدس سے دست بردار ہو گئے، ان کے چار سو سالہ  
دور (حکومت) کے بعد برطانیہ کمانڈران چیف باشندگان بیت المقدس کے دادواہ اور  
نبا کے نعروں کی گونج میں شہر میں داخل ہوا۔“ (۷۱)

مذکورہ اعلان میں صرف فلسطین میں  
وطن بنانے کا اس شرط کے ساتھ وعدہ کیا گیا تھا کہ عربوں کے سیاسی و معاشی مفاد کو کوئی  
ہنچایا جائے گا، عرب اس دام تزویر میں آگئے اور انہوں نے مطمئن ہو کر کسی طرح کی ہنگامہ خیز  
پیدا نہ ہونے دی، چنانچہ فلسطین کی حکومت انگریزوں کے زیر نگرانی آگئی، فروری ۱۹۱۸ء  
برطانیہ نے اس اعلان کی توثیق کی، اٹلی نے بھی اس کی منظوری دے دی اور امریکہ نے بھی  
اظہار کیا، جولائی ۱۹۲۰ء میں طے پایا کہ فلسطین میں انگریز ہائی کمشنر کے ماتحت ملی حکومت  
لیکن جب دو سال بعد ۲۳ جولائی ۱۹۲۲ء کو فلسطین کو شام سے الگ کر کے برطانیہ کے  
ہے جانے کا اعلان کیا گیا تو عربوں نے اس کو قبول کرنے سے انکار کر دیا اور عراق و شام

کی طرح ان کے خلاف فلسطین میں بھی آتش بغاوت بھڑک اٹھی، یروشلم اور یافہ میں یہودیوں کی کافی  
آبادی ہو گئی تھی، ان میں اور عربوں میں قتل و خوں ریزی کا بازار گرم ہو گیا، اس بغاوت کو فرو کرنے کی  
بہت کوشش کی گئی لیکن اس پر قابو حاصل نہ ہو سکا، ۱۹۲۳ء میں سر سمویل نے فلسطین کے باشندوں کی  
وزارت بنا کر عام انتخاب کا اعلان کیا تو عربوں نے اس کا بائیکاٹ کیا جس کی وجہ سے یہ کوشش بھی بار  
آور نہ ہوئی۔ (۷۲) عربوں نے برطانوی تصرف کی مخالفت کرتے ہوئے جمہوری حکومت کے قیام کا  
مطالبہ کیا۔ جس میں سارے اختیارات فلسطینیوں کو دئے جانے کی بات کہی گئی تھی۔ ۱۹۲۵ء میں سر  
سمویل کو حالات پر قابو نہ پانے کی بناء پر واپس بلا لیا گیا۔ اس کے بعد لارڈ پلورا آ یا اس نے ۱۹۲۶ء میں  
ایک آرڈیننس جاری کر کے یہودیوں کو فلسطین میں بحیثیت قوم اپنی تنظیم قائم کرنے کا حق دیا نیز انہیں  
ان کی اکثریت والے علاقہ میں داخلی خود مختاری بھی دیدی گئی اور ٹیکس لگانے کے کچھ محدود اختیارات بھی  
دے دئے گئے جس کے نتیجہ میں فلسطین میں یہودیوں کی طاقت اور ان کا اثر زور پکڑتا گیا۔ اور عربوں کی  
بدگمانی بڑھتی گئی اور پورے فلسطین میں بغاوت کی چنگاریاں ہر طرف اڑنے لگیں۔ (۷۳)

حکومت اسرائیل کا قیام | انگریزوں کی مدد سے فلسطین میں یہودی نوآبادیوں کے  
قیام کا سلسلہ جاری رہا ۱۹۳۹ء تک ان کی تعداد چار لاکھ ہو گئی، ۱۹۲۸ء، ۱۹۲۹ء، ۱۹۳۳ء، میں عربوں اور  
یہودیوں کے درمیان خونریز فسادات ہوئے۔ (۷۴) ۱۹۳۷ء میں حالات کی تحقیق کے لئے شاہی  
کمیشن مقرر ہوا جس نے اپنی رپورٹ میں تجویز پیش کی کہ فلسطین کی اقتصادی پوزیشن کے پیش نظر ایک  
مقررہ تعداد سے زیادہ یہودیوں کو اس سرزمین میں سکونت کی اجازت نہ دی جائے عرب چاہتے ہیں کہ  
فلسطین فوراً آزاد کیا جائے اور یہود و عرب کے مسئلہ کو جمہوری اصول کے مطابق مقامی لوگوں کی مرضی سے  
استصواب رائے سے حل کیا جائے اور یہودی چاہتے ہیں کہ اگر فلسطین کو آزاد کرانا ہے تو یہودی  
اکثریت کے علاقوں کو علیحدہ کر کے ایک جداگانہ حکومت میں تبدیل کر دیا جائے۔ (۷۵) اس خیال نے  
عربوں کو بے حد مشتعل کر دیا۔

حکومت برطانیہ بھی یہودیوں کے تقسیم فلسطین کے مطالبہ کو اہمیت دیتی تھی اور ۱۹۳۸ء میں جب  
اس مسئلہ کے حل کے لئے شاہی کمیشن روانہ کیا گیا تو اس نے بھی اپنی رپورٹ میں یہودیوں کے مطالبہ تقسیم  
کو درست قرار دیا۔ (۷۶) اس رپورٹ کے بعد ۱۹۳۹ء میں برطانیہ نے فلسطین کے سلسلہ میں اپنی  
پالیسیوں کی وضاحت کرتے ہوئے یہ اعلان کیا کہ فلسطین کو یہودی ریاست بنانا اور فلسطین کی عرب آبادی  
کو یہودی ریاست کی رعایا بنادینا اس کی پالیسی کا حصہ نہیں ہے۔ اس قرطاس ایضاً کے خلاف صہیونیوں  
نے برطانیہ مخالف مظاہرے شروع کر دیے حتیٰ کہ ظلم و تشدد پر بھی آمادہ ہو گئے اور اپنے پروپیگنڈہ کے زور  
سے دنیا کو یہ باور کرانے کی کوشش کی کہ فلسطین ان کا اپنا وطن ہے وہ اپنے وطن سے دور کئے اور نکالے جا  
رہے ہیں، یہودی حکومت برطانیہ سے لڑنے بھڑنے پر آمادہ ہو گئے، یہ دیکھ کر اس نے اپنے اس اعلانیہ کو



(۷۷) اسی سال لندن میں گول میز کانفرنس ہوئی، لیکن عربوں اور یہودیوں میں کوئی صلح نہ ہو سکی اور یہودیوں کی پر تشدد کارروائیوں کی وجہ سے نظام حکومت معطل ہو گیا۔ (۷۸)

صہیونیوں کو یقین ہو گیا کہ ان کو برطانیہ کی مکمل تائید حاصل نہیں ہے تو ڈاکٹر ویزمین اور سیاسی تائید و حمایت حاصل کرنے کے لئے ریاست ہائے متحدہ امریکہ کا دورہ کیا اور قیام کی حمایت حاصل کی، اس کے بعد برطانیہ نے فلسطین کے مسئلہ کو اقوام متحدہ کے ریکہ نے صہیونی مطالبات کی توثیق کی اور اس کی خاص دلچسپی کے باعث تقسیم فلسطین کی کے ووٹوں سے منظور کی گئی، اقوام متحدہ کے اعلانیہ کے جلد از جلد نفاذ کے لئے صہیونی نے ایڑی چوٹی کا زور لگا دیا، (۷۹) اس اعلان کے بعد فلسطین کے بے قصور اور بے گناہ شروع ہو گیا، عالمی صہیونی تنظیموں اور متعدد یورپی ممالک نے اسرائیلیوں کو عربوں کو ہتھیانے میں پوری مدد دی اور عرب آبادی کو محفوظ مقامات تک پہنچانے کے بہانے پر ایلے، دیر یاسین، طبریہ، حیفہ، سح، سلامہ، بیسان، بیت المقدس، صفد اور یافہ جیسے بوں سے خالی کر لئے گئے (۸۰) ۱۳ مئی ۱۹۴۸ء میں برطانیہ نے اعلان کیا کہ وہ دینے کا اعلان کرتا ہے، اس طرح ۱۵ مئی ۱۹۴۸ء کو جب ۶ رجب برطانوی انتداب کا ٹرمنٹ پر ایک آزاد اور خود مختار حکومت "اسرائیل" کے نام سے جبین عالم پر نمودار ہوا تو امریکہ نے اس کو تسلیم کیا اور وہاں ہاؤس نے یہ اعلان جاری کیا:

نومولود ریاست اسرائیل کی حاکمیت اور اقتدار کو تسلیم کرنے کا امریکہ اعلان کرتا ہے۔ (۸۱)

بعد روس نے بھی اس کو تسلیم کر لیا، حالانکہ اقوام متحدہ کی ابھی بہت ساری تھیں، اور اس نے فلسطین میں یہودی مملکت کے قیام کی مکمل اجازت نہیں دی تھی، کے اعلان کے وقت ۶ لاکھ سے زائد عرب بے گھر ہو چکے تھے، اسرائیل نے اقوام متحدہ کے خلاف ورزی کرتے ہوئے نصف بیت المقدس، تراز، سلامیہ، سارس، بیار اور یں پر قبضہ کر لیا جو عرب مقبوضات میں تھے، اس دوران اسرائیل نے عربوں پر نہایت ۹ اپریل ۱۹۴۸ء میں اس اعلانیہ سے قبل ہی دیر یاسین میں مسلمانوں کے قتل عام کا انگریز پروفیسر آرنلڈ ٹائن بی لکھتے ہیں:

عرب عورتوں اور لڑکیوں کا برہنہ جلوس نکالا گیا اور یہودی سوتروں پر لاؤڈ اسپیکر لگا کر یہ اعلان کرتے پھرتے کہ ہم نے دیر یاسین میں عرب آبادی کے ساتھ یہ سلوک کیا ہے جس سے ہمیں چاہئے کہ تمہارے ساتھ بھی یہی کچھ ہو تو یہاں سے نکل جاؤ۔

۱۹۴۸ء سے عربوں پر یہودیوں کے حملے میں اضافہ ہو گیا، تو بے سہارا فلسطینیوں کی

مدد کے لئے عرب ریاستوں نے اپنی فوجیں وہاں داخل کر دیں، جن کا ساتھ مقامی عیسائیوں نے بھی دیا اور غزہ پٹی، بیر سبج، ذوالکرم، اور نابلس پر ان کا قبضہ ہو گیا، بیت المقدس کے ساتھ ساتھ وہ کل ایبب (اسرائیل کا دار الحکومت) تک پہنچ گئے، یہودیوں کی اس ناکامی پر بڑی طاقتوں نے اقوام متحدہ کو جنگ بندی کرانے کے لئے مجبور کر دیا، اقوام متحدہ کی تجویز پر عرب لیگ نے عارضی طور پر چارہفتوں کے لئے جنگ بندی کا فیصلہ کیا، اس عارضی صلح کے بعد طے ہوا کہ باہر سے کوئی بھی یہودی فلسطین میں داخل نہیں ہوگا اور فریقین اپنے اپنے مقبوضہ علاقوں پر قابض رہیں گے اور کسی طرح کا کوئی جنگی اقدام نہ کیا جائے گا۔ لیکن یہ جنگ بندی تو محض یہودیوں کی خفیہ سازشوں کے نتیجہ میں کی گئی تھی، اسی لئے صلح کی دفعات کا اسرائیلیوں نے کوئی خیال نہیں کیا اور بیرونی ملکوں سے اسلحہ جات منگاتے رہے اور گیارہ ستمبر کو اقوام متحدہ کے اس نمائندہ کو قتل کر ڈالا جو ثالثی کے لئے آیا تھا اور ۱۱ اکتوبر کو ان کے طیاروں نے بیت المقدس شدید بمباری کی، ۳۱ جنوری ۱۹۴۹ء کو ۱۱ ہزار یہودی فلسطین میں داخل ہو گئے، اب پھر فلسطینیوں نے اسرائیلیوں کو ان کے انجام تک پہنچانا چاہا، تو اقوام متحدہ نے مارچ ۱۹۴۹ء میں جنگ بندی کرائی، ۲۹ جولائی ۱۹۵۱ء کو ڈیوڈ بن گوریان نے پارلیمنٹ میں تقریر کرتے ہوئے اس پر زور دیا کہ "تحریک صہیونیت" کا اصلی مشاد نیا بھر کے یہودیوں کو اسرائیل میں جمع کرنا تھا، اسرائیل کے وسائل اس کے تحمل نہیں ہو سکتے، لہذا خارجہ پالیسی میں یہ بات پیش نظر رہنی چاہئے کہ اسرائیل کی ساری زمین (نیل سے فرات تک) کو خالی کر لیا جائے، اس کے بعد ۱۳ اگست ۱۹۵۱ء میں عالمی صہیونی کانفرنس ہوئی تو اس میں سب سے اہم موضوع اسرائیل کے حدود کا تعین تھا (۸۲) مختصر یہ کہ اقوام متحدہ امریکہ، روس، برطانیہ وغیرہ کی دیا کی بڑی طاقتوں نے عالمی صہیونیت کی مکمل حمایت کی اور عربوں کی سر زمین پر صہیونیوں کی قیام مملکت کا منصوبہ پایہ تکمیل کو پہنچ گیا اور اس وقت صفحہ عالم پر یہ نیا خود مختار ملک "اسرائیل" کی صورت میں موجود ہے۔

**انتدابی فلسطین** برطانوی انتداب کے زمانے میں ۱۹۴۳ء میں ۱۰۱۶۳ مربع میل کا خشک علاقہ اور ۲۷۲ مربع میل اندرونی آبی خطوں کا رقبہ شامل تھا جو کل ۱۰۳۳۵ مربع میل ہوتا ہے، ۱۹۱۷ء میں اتحادیوں نے عرب لیگ کے قبضہ سے، وقت فلسطین میں نوے فیصد عربوں کی آبادی تھی اور ساڑھے ستانوے فیصد رقبہ فلسطین پر انہی کا قبضہ تھا، پورے فلسطین کی ڈھائی فیصد آراضی یہودیوں کے قبضہ میں تھی، لیکن ۱۹۴۲ء میں مجموعی آبادی میں یہودی ۱۲٪، ۱۹۳۱ء میں ۱۷٪، ۱۹۳۳ء میں ۲۱٪، ہو گئی اور یہ سب اقوام متحدہ اور برطانیہ و امریکہ کی اسرائیل نواز پالیسی کا نتیجہ تھا، اقوام متحدہ نے برطانیہ کو پرواتہ انتداب دیتے وقت یہ ہدایت کی تھی کہ فلسطین میں یہودی مملکت کے قیام کے لئے ہر طرح کے وسائل اور آسانیاں فراہم کرے، چنانچہ برطانوی ہائی کمشنر نے انہیں حکومت کے نظم و نسق میں برابر کا شریک کر لیا اور یہودیوں کو تعلیم و زراعت کے محکمے، بیرونی ممالک کے لوگوں کے داخلہ اور قومیت کے معاملات



یئے گئے جس کے بعد ایسے قانون بنائے گئے جس کے مطابق یہودیوں کو فلسطین  
راعات اور آباد کاری کے لئے قرضے وغیرہ کی سہولتوں سے بھی نوازا گیا، بعض  
کے گاؤں صاف کر کے یہودی بستیاں بسائی گئیں، ان تدبیروں کے نتیجہ میں  
کھتیس ہزار ایکڑ زمینوں کے مالک بن گئے، ۱۹۲۲ عیسوی میں یہودی ۸۲ ہزار  
بن گئے، لیکن پھر بالترتیب ۱۹۲۳ء، ۱۹۲۴ء، ۱۹۲۵ء میں ۲۸، ۳۰ اور ۶۱ ہزار  
یہود آباد ہوتے رہے، ۱۹۳۶ء میں ان کی تعداد ساڑھے چار لاکھ سے بھی تجاوز کر  
رہی یہودیوں کی کشمکش تیز ہو گئی، غرض بڑی عیاری سے برطانوی دورافتداری میں  
جزیرے مستحکم کی گئیں۔

**یافتہ کی کوششیں** ۱۵ مئی ۱۹۴۸ء کو صہیونیوں کی خود مختار  
تعبیر ہو گیا، یہ عالمی صہیونیت کی تاریخ کا جہاں بڑا تباہناک دن تھا وہاں عرب  
کے لئے سب سے اندوہ ناک دن۔ تہذیب و شائستگی کی علم بردار موجودہ دنیا  
ل و انصاف کا گلا گھونٹ کر عربوں کی سرزمین غاصب اسرائیل کے حوالے  
سے عربوں کو ترک وطن کرنے پر مجبور کیا، چنانچہ پڑوسی عرب ملکوں میں ان پناہ  
مندانیک بڑا مسئلہ بن گیا ہے، ایسے حالات میں عزم و حوصلہ کے متوالوں کے  
اسرائیل کے ناپاک وجود کو صفحہ ہستی سے مٹانے کا جذبہ پیدا ہونا فطری تھا،  
ستے تیار ہوئے جن کی آنکھیں شعلہ بارتھیں، بہتوں نے جام شہادت نوش کیا،  
فلسطین قائم کی گئی جس نے قوی فلسطینی چارٹر دفعہ ۹ میں اپنے موقف کی

ن اور جدوجہد ہی فلسطین کو آزاد کرانے کا واحد راستہ ہے، یہ ایک مکمل حکمت عملی  
عوام مکمل عزم کرتے ہیں کہ وہ اپنے مسلح جدوجہد جاری رکھیں گے اور اپنے ملک  
کے لئے مسلح عوامی بغاوت اور انقلابی کام کرتے رہیں گے (۸۵)۔

عصری انقلاب کے بعد جمال عبدالناصر نے جب عرب قومیت کی نئی روح  
اور فرانس نے مل کر مصر پر حملہ کیا جس میں مصر کو شکست ہوئی، تاہم عبدالناصر  
اور ۱۹۶۷ء میں پھر اسرائیل کے خلاف اعلان جنگ کیا تو امریکہ، برطانیہ اور  
اور انقلاب دشمن افسروں کی غداری کے باعث مصر کو پھر شکست ہوئی اور  
سے سینا پر قابض ہو گیا، اس شوریدہ اور خنجر علاقہ پر قبضہ کا جواز یہ فراہم کیا کہ  
جس پر حضرت موسیٰ نے اللہ تعالیٰ سے ہم کلامی کا شرف حاصل کیا تھا اور  
نہاں یہودی قوم چالیس سال تک سرگرداں رہی، اسرائیل کے توسیع پسندانہ

عزائم اور ان کی جارحیت پر مغربی دنیا نے بھی تنقید کی مگر اسرائیل نے اپنی روش نہیں بدلی اور اس کی  
جارحیت کا سلسلہ دراز ہوتا گیا، اس کے بعد آزادی فلسطین کی جدوجہد کے لئے عربوں کی مزید تنظیمیں  
وجود میں آئیں، جیسے الفتح، جیش تحریر فلسطین، منظمہ الجول الاسد، صاعقہ، منظمہ حریران الاسود وغیرہ،  
ان سب کے بنیادی مقاصد ایک ہی تھے، لیکن یہ تنظیمیں مختلف النظریات تھیں، جنہی کی دوری صابرہ و  
شعلہ جیسے حادثات کے بعد بھی کم نہیں ہوئی۔

۸ ستمبر ۱۹۸۷ء سے اسی تنظیم نے انتفاضہ کی تحریک شروع کی ہے جس نے فلسطینیوں میں  
اسرائیلی جارحیت کے خلاف آزادی اور خود مختاری کا جذبہ پیدا کر دیا، جب آزادی کے متوالوں نے  
اسرائیل کی ناک میں دم کر دیا تو واشنگٹن اور میڈروبن امن مذاکرات کا سلسلہ شروع ہوا تا آنکہ ۱۹۹۱ء  
کی جنگ چھڑ گئی جس میں فلسطین نے عراق کی حمایت کی تو کویت اور سعودی عرب نے اقتصادی  
تعاون سے دست کشی کر لی، اس کے بعد یاسر عرفات نے امن مذاکرات کی طرف خاص توجہ کی اور  
بالآخر ۹ ستمبر ۱۹۹۳ء میں دونوں فریق نے (P.L.O) معاہدے کے تحت ایک دوسرے کو تسلیم کرنے  
پر رضامندی ظاہر کی اور ۱۳ ستمبر ۱۹۹۳ء کو دہائٹ ہاؤس میں یاسر عرفات اور اسحاق رابن نے تاریخی  
امن معاہدہ پر دستخط کئے، اس طرح فلسطینیوں کو غزہ پٹی اور جریکو میں داخلی خود مختاری حاصل ہو گئی، ۱۳  
مئی ۱۹۹۴ء میں جریکو میں فلسطینی پرچم لہرایا گیا، فلسطین کے اس اقدام کی وجہ سے دوسرے عرب ممالک  
نے بھی قیام امن کے معاہدے پر دستخط کر دیئے، لیکن فلسطینی فدائی مکمل خود مختاری کے لئے اب بھی  
ہاتھ پیر مار رہے ہیں مگر اسرائیل اپنی جارحیت اور وعدہ شکنی سے باز نہیں آرہا ہے۔

### حواشی و مراجع

(۱) اردو اترہ معارف اسلامیہ جلد ۱۵ ص ۳۶۵ دانش گاہ پنجاب لاہور ۱۹۷۵ء۔ (۲) ایضاً جلد ۶ ص ۳۹۶۔ (۳) تاریخ ارض  
القرآن ۸۸-۸۹ مطبوعہ معارف پریس، اعظم گڑھ ۲۰۰۰ء۔ (۴) Palestine Documents مرتبہ ڈاکٹر ظفر الاسلام  
خالص ص ۳۳-۳۴۔ (۵) بیلیکیشنز لیڈ، جامعہ مگر، نئی دہلی، ۱۹۹۸ء۔ (۵) دعوت الحق "القدس نمبر" ص ۲۹ مطبع فضالہ  
الحمدیہ (المغرب)۔ (۶) تاریخ ابن خلدون بحوالہ تفسیر فلسطین ص ۵ مرکز البحث العلمي، دیوبند۔ (۷) العربی (مجلد) فردری  
۱۹۸۹ء مضمون "لاحدود لارض اسرائیل" ص ۳۱۔ (۸) بائبل سے قرآن تک ص ۸۷ مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم کراچی، ۱۳۸۸ھ (۹)  
تفسیر فلسطین ص ۵ (۱۰) بائبل سے قرآن تک ص ۸۷۔ (۱۱) بائبل سے قرآن تک ص ۸۸۔ (۱۲) تفہیم القرآن جلد اول ص  
۱۹۱۔ (۱۳) بائبل سے قرآن تک ص ۸۸۔ (۱۴) تفہیم القرآن جلد اول ص ۱۹۱ (۱۵) بائبل سے قرآن تک ص ۸۸۔ (۱۶) تفہیم  
القرآن جلد ۲ ص ۵۹۷۔ (۱۷) بائبل سے قرآن تک ص ۸۸۔ (۱۸) تفہیم القرآن جلد ۲ ص ۵۹۷۔ (۱۹) سورنھن میں سنین اور  
مت حکومت کے باب میں اختلاف ہے، استاد روحی خطیب کی تحقیق کے مطابق حضرت داؤد و سلیمان کا زمانہ ۱۰۳۵ ق۔ م اور  
۹۷۵ تک کا ہے اس اعتبار سے فلسطین میں یہودیوں کی حکومت صرف ستر سال ثابت ہوتی ہے، محقق موصوف کے بقول اگرچہ  
یہودی فلسطین کے بعض شہروں پر قابض ہو گئے تھے، تاہم پورے ملک پر ان کا قبضہ نہیں ہوا تھا، پھر اس کے بعد تقریباً ۳۰۰ سال تک



الک رہے، (دعوة الحق "القدس نمبر" ص ۲۹) ہم اس پر سب کا اتفاق ہے کہ یہ سو میں گیارہویں ق۔ م  
تیم القرآن جلد ۲ ص ۵۹۷۔ (۲۱) تفہیم القرآن جلد ۲ ص ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ (۲۲) بائبل سے قرآن تک میں  
اصد یہ ہے کہ جو تیرے خدا کی شریعت اور بادشاہ کے فرمان پر عمل نہ کرے اس کو بلا توقف قانونی سزا دی  
فیصلیات تفہیم القرآن جلد ۲ ص ۵۹۸ اور بائبل سے قرآن تک ص ۸۹ و ما بعد سے ماخوذ ہیں۔ (۲۵) یہ  
عمل کا نتیجہ تھی اور اس کا مقصد کھوئے ہوئے یہودی وقار و تمدن کو واپس لینا تھا۔ (۲۶) رومی پالیسی تھی  
اس میں اپنا نظم و نسق قائم کرنے کے بجائے مقامی باشندوں میں سے کسی کو حکمران بنا کر بالواسطہ حکومت  
میں قرآن جلد ۲ ص ۵۹۹۔ (۲۸) بائبل سے قرآن تک ص ۹۰۔ (۲۹) تہذیب یورپ جلد ۱ ص ۱۷۵  
ت ص ۶۲ مطبوعہ لاہور ۱۹۷۹ء۔ (۳۰) ایضاً۔ (۳۱) تہذیب یورپ جلد ۱ ص ۱۷۵ بحوالہ پاکستان میں  
تفہیم القرآن سورہ نئی اسرائیل جلد ۲ ص ۶۰۲ و ما بعد۔ (۳۳) سیرۃ النبی جلد دوم ص ۵ کمپیوٹر ایڈیشن۔  
تک ص ۹۲۔ (۳۵) مجلہ الحج رجب ۱۴۱۹ھ "بیت المقدس اور مسجد اقصیٰ"۔ (۳۶) اردو دائرہ معارف  
(۳۷) طبری واقعات ۱۳ جلد ۳ ص ۲۰۷۸۔ ۲۰۷۹ و فتوح البلدان ص ۱۳۵۔ (۳۸) اردو دائرہ  
(۳۹) بلا و شام و فلسطین ص ۲۸ جامعہ عثمانیہ، حیدرآباد ۱۹۳۲ء۔ (۴۰) الفاروق ص ۱۷۱ و ۱۷۲۔ (۴۱)  
خالد بن الولید، عمرو بن العاص، عبدالرحمن بن عوف اور معاویہ بن سفیان، تاریخ بیت المقدس ص ۵۰  
۳۸۸۔ (۴۳) اردو دائرہ معارف اسلامیہ ج ۱۵ ص ۳۶۵ (۴۴) طبری بحوالہ اردو دائرہ معارف  
اصطراحی بحوالہ اردو دائرہ معارف اسلامیہ ج ۱۵ ص ۳۶۶ (۴۵) مجلہ الحج رجب ۱۴۱۹ھ۔ (۴۶)  
(۴۷) رجب ۱۴۱۹ھ۔ (۴۸) مجلہ الحج مکہ مکرمہ رجب ۱۴۱۹ھ۔ (۴۹) بائبل سے قرآن تک  
کے لئے ملاحظہ ہو، تاریخ بیت المقدس ص ۵۹۷۔ ۵۹۸ (۵۱) ایضاً ۶۰ و تمدن عرب ص ۷ موسو لیبان ص  
(۵۲) ایضاً ص ۲۹۸ (۵۳) تاریخ بیت المقدس ص ۶۳ (۵۴) ایضاً ص ۶۵۔ (۵۵) تمدن عرب ص  
۱۰ یولی ص ۲۷۰ بحوالہ سلطان صلاح الدین ایوبی ص ۲۶۷ راجہ طارق محمود زمزم پرنٹر، دہلی، ۱۹۹۳ء  
ص ۷۵ (۵۸) تاریخ بیت المقدس ص ۸۲ (۵۹) ایضاً ص ۸۵۔ (۶۰) اردو دائرہ معارف اسلامیہ  
تاریخ بیت المقدس ص ۶۸ (۶۲) فلسطین کے چار ممتاز شعراء ص ۳۳ (۶۳) انقلاب بات عالم حصاد  
۷ چار ممتاز شعراء ص ۶۳ (۶۵) تاریخ انقلاب عالم جلد اول ص ۵۲۳ (۶۶) تاریخ بیت المقدس ص  
ممتاز شعراء ص ۶۳ (۶۸) فلسطین کے چار ممتاز شعراء ص ۳۷۔ ۳۸ (۶۹) بحوالہ تاریخ بیت المقدس ص  
میر جلد ۱ ص ۳۶۸ (۷۰) ایضاً (۷۱) تاریخ انقلابات عالم جلد ۱ ص ۳۲۶ (۷۲) تاریخ انقلابات  
ایضاً ص ۳۲۷۔ (۷۳) اردو دائرہ معارف اسلامیہ ج ۱۵ ص ۳۶۸۔ (۷۵) تاریخ انقلابات عالم ج ۲ ص  
والہ تاریخ انقلابات عالم مذکور رائل کمیشن ۱۹۳۷ء رپورٹ فلسطین پانیشن کمیشن۔ (۷۷) فلسطین کے  
(اردو دائرہ معارف اسلامیہ ج ۱۵ ص ۳۶۹) (۷۹) فلسطین کے چار ممتاز شعراء ص ۳۲۔ ۳۳ (۸۰)  
(۸۱) فلسطین کے چار ممتاز شعراء ص ۳۳ (۸۲) مذکورہ تفصیلات تاریخ بیت المقدس ص ۲۶۰ و ما بعد  
تاریخ بیت المقدس ص ۲۳۸ و ما بعد (۸۳) دیکھیے پلسٹائن ڈاکومنٹس ص ۳۳، ۳۴، ۳۵ (۸۵) بحوالہ  
ص ۳۵

## مطبوعات جدیدہ

غالب بلیوگرافی (کتابیں) از جناب ڈاکٹر محمد انصار اللہ، متون قطع

بہترین کاغذ و طباعت، مجلد مع گرد پوش، صفحات ۳۸۰، قیمت ۲۰۰ روپے، پتہ:

غالب انسٹی ٹیوٹ ایوان غالب (ماتا سندری لین) نئی دہلی۔

ملک و بیرون ملک کے اہل قلم نے غالبیات پر کتابوں کا جو انبار لگایا ہے اس سے یہ  
شکوہ تو کم ہو چکا کہ غالب کون ہے؟ اب غالب شناسی کے علاوہ غالب شماری بھی  
اہم موضوع ہو گیا ہے مگر اس سلسلے کی ہر کوشش وقت کے ساتھ ساتھ نامکمل ہو جاتی ہے  
زیر نظر کتاب اسی سلسلے کی تازہ کڑی ہے اس پہلی جلد میں غالبیات پر اب تک شائع شدہ  
کتابوں کی نشان دہی کی گئی ہے، فاضل محقق کو غالبیات سے خاص تعلق ہے انہوں نے محنت  
دیدہ دینی اور سلیقے سے اردو اور دنیا کی قریب بیس پچیس زبانوں میں کتب غالبیات کا ایسا  
اشادیہ مرتب کر دیا جس کی نظیر نہیں ملتی، اس جلد میں صرف کتابوں کا احاطہ ہے مقالات و  
مضامین کے لئے ایک اور دفتر چاہئے، سلیقہ اس سے نمایاں ہے کہ کتابوں کو قریب اکتیس  
موضوعات میں تقسیم کیا گیا اور اس میں بھی یہ جدت کہ غالب کی اودان سے متعلق کتابوں کو  
ایک حصے میں اور جن کتابوں میں ذکر غالب ہے ان کو دوسرے حصے میں یکجا کیا گیا، اس  
طرح غالبیات پر داد تحقیق دینے والوں کے لئے یہ کتابیات ایک گراں قدر سوغات ہے  
خود ناشر نے اسے اردو دنیا پر احسان سے تعبیر کیا ہے آخر میں اس کتابیات کا بھی  
اشادیہ ہے، غالب انسٹی ٹیوٹ کا یہ تحفہ یقیناً اس کے شایان شان ہے اس لئے وہ



پروفیسر نذیر احمد کا پیش لفظ میں یہ شکوہ کرنا کہ ہمارے غالب شناسوں کو دوسری کی کتابوں کی ہوائ تک نہیں لگی کیونکہ یہ تو ایک دو زبانوں کے علاوہ کچھ اور جانتے ہی شدت جذبات کا نتیجہ ہے ورنہ خود اس کتابیات سے صاف ظاہر ہے کہ غیر زبانوں ب حصہ ہمارے ہی محققین کی کوششوں کا حاصل ہے۔ البتہ کمپوزنگ کی اغلاط ہیں جن کی اصلاح طبع ثانی میں ضروری ہے۔

سر سید و ایم اے او کالج اور دینی و مشرقی علوم از جناب ڈاکٹر مظفر الاسلامی  
سلاجی، متوسط تقطیع، عمدہ کاغذ و کتابت و طباعت، مجلہ صفحات ۵۲، قیمت ۹۰ روپے  
مکتبہ تحقیق و تصنیف اسلامی پان والی کوٹھی، دودھ پور علی گڑھ۔

سر سید و ایم اے او کالج (مسلم یونیورسٹی) کو عموماً دینی فکر و مزاج اور مذہبی تعلیم کا مخالف و متوازی تصور کیا جاتا ہے اس عام اور غلط خیال کو سر سید کے بعض تفردات سے تقویت بھی ملی، فاضل مصنف کے خیال میں آرائے افراط و تفریط ہیں۔ اس لئے انہوں نے اس کے رد اور اظہار واقعہ کی کوشش کی اور خود سر سید کی روشنی میں مدارس دینیہ کی ضرورت اور عربی فارسی اور اردو زبان کی اہمیت مقاصد سے متعلق ان تحریروں کو مختلف رسائل سے جمع کر کے زیر نظر کتاب میں ہے 'سات ابواب میں اس موضوع کے مختلف پہلوؤں جیسے ایم اے او کالج میں دینی مدارس کی اصلاح، مولانا تھانوی، قدیم و جدید تعلیم کے امتزاج پر غیر جانبداری ستناد کے ساتھ معلومات پیش کر دے گئے۔ ان کی نظر میں سر سید دینی تعلیم شادہ ذہن و فراخ دل تھے اسی دعویٰ کو قوی دلائل سے ثابت کیا گیا ہے بڑی خوبی کا حسن انتخاب ہے اثبات مباحث کے علاوہ ان میں وہ روح بھی موجود ہے جو

مسلمانوں کی تعلیم و ترقی کے فکر مندوں کے لئے آج بھی حوصلہ افزا اور نشاط انگیز ہے۔  
دارالعلوم دیوبند، مدرسہ فکریہ توحیدیہ از جناب مولانا محمد عبید اللہ الاسعدی،  
قدت برقی تقطیع، بہترین کاغذ و طباعت، مجلہ صفحات ۳۰، قیمت ۲۰ روپے، پتہ: شیخ المنذر اکادمی دارالعلوم دیوبند۔

عربی زبان کی اس ضخیم کتاب میں دارالعلوم دیوبند کی تاسیس مقصد، شیخ اور اس کے دینی، تعلیمی، تبلیغی اصلاحی و فکری اثرات کی تفصیل ہے ایک فصل میں اہل سنت کے عقائد و افکار اور سلوک و تصوف کا جائزہ ہے اور آخر میں علمائے دیوبند کے مسلک کی وضاحت میں ایمان توحید نبوت تصوف و سلوک ائمہ سلف اور تقلید ائمہ اربعہ وغیرہ پر عمدہ بحث کی گئی ہے کتاب اصل مقصد عربی دارالعلوم کو دارالعلوم کی زریں تاریخ سے روشناس کرانا ہے لیکن سنہ ۱۳۸۵ کے ذریعے ملک کے ایک خاص طبقہ فکر کے بعض خیالات کا رد بھی مقصود ہے فاضل مصنف کی وسعت نظر نے دارالعلوم دیوبند کے دائرہ اثر میں دارالعلوم ندوۃ دارالعلوم المعارف اور داراللمصنفین کے مولانا سید سلیمان ندوی اور مولانا عبد الماجد دریا بادی وغیرہ کو بھی شامل کیا ہے اور یہ بعض معنوں میں بے جا بھی نہیں۔

سید صباح الدین عبدالرحمن حیات و خدمات از جناب ڈاکٹر شہزاد احمد متوسط  
تقطیع، عمدہ کاغذ و طباعت، مجلہ صفحات ۱۲۳، قیمت ۲۵۰ روپے، پتہ: ڈاکٹر  
شہزاد احمد، محکمہ کوٹھیا، جیل روڈ، چندوا، مظفر پور بہار

داراللمصنفین کے سابق ناظم جناب سید صباح الدین عبدالرحمن مرحوم کی وفات کو تریسہ پندرہ سال ہوئے ہیں ایک نامور محقق، مؤرخ، ادیب، نقاد صحافی اور بہترین منتظم کی حیثیت سے ان کی اب تک محسوس کی جاتی ہے ان کی علمی و تحقیقی زندگی اور داراللمصنفین سے طویل وابستگی کے جائزے کی ضرورت تھی پیش نظر کتاب اسی کی تکمیل ہے جس میں سید صاحب مرحوم کی شخصیت، علمی کاوشوں کا جامع استقصار کیا گیا ان کی تصنیفات و مقالات کی مکمل فہرست بھی دی گئی ہے ان کا سب سے بڑا کارنامہ داراللمصنفین کے اعلیٰ علمی مینار کو قائم و برقرار رکھنا تھا جس کی جانب مولانا محمد رضوان القاسمی نے حرفے چند میں بڑی خوبی سے



## دارالمصنفین کا سلسلہ تاریخ ہند

Rs	Pages	
80/-	492	۱۔ مقدّمات عالگیر - سید نجیب اشرف ندوی
150/-	605	۲۔ بزم تیموریہ اول - سید صباح الدین عبد الرحمن
50/-	266	۳۔ بزم تیموریہ دوم - سید صباح الدین عبد الرحمن
56/-	276	۴۔ بزم تیموریہ سوم - سید صباح الدین عبد الرحمن
140/-	746	۵۔ بزم صوفیہ - سید صباح الدین عبد الرحمن
80/-	524	۶۔ ہندوستان کے عہد وسطیٰ کی ایک ایک جھلک - سید صباح الدین عبد الرحمن
50/-	194	۷۔ مختصر تاریخ ہند - سید ابو ظفر ندوی
20/-	70	۸۔ ہندوستان کی کہانی - عبد السلام قدوائی ندوی
56/-	420	۹۔ تاریخ سندھ - سید ابو ظفر ندوی
75/-	410	۱۰۔ ہندوستان عربوں کی نظر میں (اول) - ضیاء الدین اصلاحی
125/-	358	۱۱۔ ہندوستان عربوں کی نظر میں (دوم) (جدید ایڈیشن) - ضیاء الدین اصلاحی
80/-	648	۱۲۔ ہندوستان کے مسلمان حکمرانوں کے تمدنی جلوے - سید صباح الدین عبد الرحمن
70/-	370	۱۳۔ بزم ملوکہ - سید صباح الدین عبد الرحمن
50/-	354	۱۴۔ ہندوستان کے مسلمان حکمرانوں کے عہد کے تمدنی کارنامے - ادارہ
75/-	238	۱۵۔ ہندوستان کے سلاطین علماء اور مشائخ کے تعلقات پر ایک نظر - سید صباح الدین عبد الرحمن
56/-	468	۱۶۔ کشمیر سلاطین کے عہد میں - ترجمہ: علی حماد عباسی
30/-	134	۱۷۔ ہندوستان امیر خسرو کی نظر میں - سید صباح الدین عبد الرحمن
50/-	252	۱۸۔ ہندوستان کی بزم رفتہ کی چچی کہانیاں (اول) - سید صباح الدین عبد الرحمن
30/-	180	۱۹۔ ہندوستان کی بزم رفتہ کی چچی کہانیاں (دوم) - سید صباح الدین عبد الرحمن
25/-	132	۲۰۔ ہندوستان کی قدیم اسلامی درس گاہیں - ابو الحسنات ندوی
95/-	442	۲۱۔ عرب و ہند کے تعلقات - سید سلیمان ندوی
30/-	162	۲۲۔ ہندوستان کے مسلمان حکمرانوں کی مذہبی رواداری (اول) - سید صباح الدین عبد الرحمن
38/-	206	۲۳۔ ہندوستان کے مسلمان حکمرانوں کی مذہبی رواداری (دوم) - سید صباح الدین عبد الرحمن
56/-	336	۲۴۔ ہندوستان کے مسلمان حکمرانوں کی مذہبی رواداری (سوم) - سید صباح الدین عبد الرحمن
40/-	172	۲۵۔ مہد مغلیہ میں ہندوستان سے محبت و شفقت کے جذبات - سید صباح الدین عبد الرحمن
85/-	146	۲۶۔ اورنگ زیب عالمگیر پر ایک نظر - علامہ شبلی نعمانی

روشن اپنے قلم قدم اور گفتار و کردار سے اس علمی جزییرہ کی آبر و برقرار رکھی لائق مصنف  
روشن کیا ہے وہ ایک علمی خانوادے کے چشم و چراغ ہیں ان کی شرافت قلم سے بھی یہ  
نہوں نے اپنے اس عمدہ تحقیقی مقالے کو حقیر سی کاوش سے تعبیر کیا ہے لیکن حقیقت  
سب مرحوم پرآئندہ محققین کے لئے یہ کتاب راہنما ثابت ہوگی۔

رس از جناب نثار جیرا چپوری متوسط تقطیع، عمدہ کاغذ و طباعت مجلد  
۱۶، قیمت ۵۰ روپے پتہ: ۶۷۔ جالندھری اعظم گڑھ۔

جیرا چپوری کا پہلا مجموعہ کلام صدائے شکستہ دل، شائع ہوا تو محسوس ہوا کہ  
باجدید لہجے اور فکر و احساس کی صہبا کو اندیلنے کے ہنر سے خوب واقف ہیں ان کا  
وایت اور جدیدیت کی اکی پرکیف و پراثر آمیزش کی ایک ور کا میا کوشش ہے  
صنعت گری سے زیادہ واردات قلب سے تعلق رکھتی ہے ان کی خود کلامی میں اور  
اس سے ان کی شاعری سچی معلوم ہوتی ہے پرندے دھوپ سا بیاں تلی سوج ہند  
ہم پیل وراں جیسے الفاظ و استعارات ان کا خاص ذریعہ اظہار ہیں ماں کے تعلق سے  
پاکیزگی ملاحظہ ہو:

بھنے میں سادہ ہے ماں کا آنچل مگر کشادہ ہے  
جب بھی ماں کا ہوا تو بچپن مجھے یاد آیا بہت  
روشن ہیں مجھ میں میرے سینے میں پائے جاگتے ہیں

کی جدت بھی ان کی شاعری کو متاثر کرتی ہے

بدلیاں لوریاں سناتی ہیں  
میں چاند کو لے کر  
میں کی بہتات میں دست رس کا مطالعہ کیف و لذت سے خالی نہیں البتہ کتابت  
و چند الفاظ کا استعمال محل نظر ہے بان بے منڈا، انساری، ایشاری، پروت اک ہیکا  
دھتا جاتا ہے وغیرہ۔